

الأخضر

قواعد مهمة بحسب إلهام المفسر

للإمام جلال الدين بن عبدالرحمن بن أبي بكر
السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ

تقديم وتحقيق
الدكتور السيد إبراهيم الجميلي

رئيس التحرير
الدكتور علي أحمد الخطيب

الأخضر السطحية - ربيع الآخر ١٤١٤ هـ



297

S9

اهداءات ٢٠٠٩

الدكتور / القطب محمد طه

القاهرة

قواعد مهمة

يحتاج إليها المفسر

للإمام جلال الدين بن عبدالرحمن بن أبي بكر
السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ

تقديم وتحقيق
الدكتور السيد إبراهيم الجميلي

رئيس التحرير
الدكتور علي أحمد الخطيب

هدية مجلة الأزهر المجانية .. ربيع الآخر ١٤١٤ هـ

المقدمة

الحمد لله نستغفره ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فهو المهتد ، ومن يضلل فلا هادي
له ، ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ، قد أدى الأمانة ، وبلغ
الرسالة ، وجاهد في الله حق جهاده حتى أتاه اليقين .. أما بعد فلما
أدركت الشيخوخة صرح الخلافة العباسية ، وقد أعملت فيها معاول
الهدم والتوهين - صارت غرضاً وهدفاً وريثة للمغيرين الطامعين
الهمج من رعا ع المغول ، الذي أغاروا على البلاد والعباد ، فكانوا سبياً
مباشراً في التعجيل بنهاية هذه الخلافة ، إذ أتوا بنيانها من القواعد ،
وانتشر شرهم المستطير هنا وهناك يأتى على اليابس والأخضر تحريماً
وتدميراً حتى ترك الديار بلاقع غطلاً من الأهل إلا من البوم والغربان
تنعب على أطلالها الدوارس ، ورسومها العافية .

كانت بغداد - حاضرة الملك وقتذاك - هى الغرض المستهدف من
حملات المغول بقيادة «هولاكو» الذى عاث وجنوده فساداً في
الأرض ، وقد ألقى بالتراث الإنسانى بمكتبة بغداد العامرة في نهر
دجلة ، فضاع من جراء ذلك أثر نفيس ، فكانت خسارة البشرية
لذلك جسيمة بحال .

هذه الحملات المحمومة الجائرة كانت سرطاناً قد كانف واعتور
جسد الأمة الصابرة المحتسبة ينهش فيها ، ففرق أبنائها أيدي سباً ،

وكسر شوكتهم ، وألان عريكتهم ، وصدّع شعبهم ، وثلم حدهم ، وفق رتقهم ، وكسّر قناتهم ، وفَتّ في ساعدهم .
لقد قتل الخليفة ، وأهينت الرعية ، وأذيل أبنائها وحُرقت خزائن الكتب الموسوعية ، وتفاقم كَلْبُ المغيرين الأجلاف غلاظ الأكباد ، ولم يراعوا حرمة ولاقداسة ، حتى طارت القلوب فرعاً وفرقاً .
هذا هو حال المسلمين في منتصف القرن السابع الهجرى ، وقد آذنت شمس الحضارة بالغروب . «فد لكت بِرَاج ، ودحضت المهة»^(١) ، وآذنت دولتها بالإدالة والزوال من مسرح الحياة ، وكذلك كان الحال في الممالك والأمصار الإسلامية .
لقد سعى الخراب والتمزق إلى هذه الديار لما أن استولى المغول على فارس وبلاد العراق .. ولم تكن الأندلس بأحسن حالاً من هذه أو تلك ، فقد كانت فريسة وطعماً سائفاً للاستخذاء والاستكانة .
وكان طبيعياً أن يفطن الممالك في مصر إلى خطورة ما حدث في ديار الشام بخاصة ، وديار الإسلام بعامه ، وعرفوا ما آل إليه حال العلماء وطلاب العلم من الدارسين والباحثين ، ثم قدّروا خطورة ضياع مصادر العلم الرئيسية عند تلك الهجمات الشرسة المحمومة ، ففتحوا ضدورهم للعلم وأهله ليستقبطوهم إلى مصر بلد الأزهر الشريف المعمور ، وهم بذلك مدرّكين خطورة الدور الذى تلعبه مصر وهى قلب العالم الإسلامى وكانت نظرهم ثاقبة نافذة بحق ، فكان لهم بحق ما أرادوا ، وما عمدوا إليه .

(١) أى زالت شمس الحضارة ومالت إلى جهة الغروب

ذاع صيت الماليك واهتمامهم بالعلماء ، مع قيامهم بإنشاء المدارس والخوانق والرباطات ، وتوسعوا في إنشاء خزائن الكتب ، وأوقفوا الأوقاف ، وجبسوا عليها الأموال والضياع وقفةً على العلم وأهله من طلبة ، ودارسين من مصر ومن غيرها .

ثم أسسوا المدارس الكاملية ، والصالحية ، والناصرية ، والظاهرية والمؤيدية وغيرها ..

ثم تأسست خزائن الكتب مثل الخزانة المحمودية ، والصاحبية والفاضلية ، والتي حفلت بالمصادر النادرة التي نجت من الضياع ، وأفلتت من الهلاك ، والتي كانت لنفسها هدفا للدارسين على مختلف مستوياتهم وطبقاتهم .

ثم تبلجت الأنوار ، وكان لابد لليل من آخر ، حيث تنفس الصبح ، وأنشق عموده ، بمولد ونشأة الإمام الحير البحر الفهامة العلامة ، يتيم عصره وحديثاً دهره ومتقدم فرسان عصره ، جلال الدين عبدالرحمن ابن أبى بكر السيوطى ، فأناز بعلمه هاتيك المحلولكات المطبقة ، وقد كان مرزوقاً مُنعماً عليه بحافظة قوية ، وبصر حاد ، وبصيرة نافذة ، وصبر على المكاراة .

أخذ الإمام السيوطى من جلة الشيوخ فى عصره ، ونهل منهم من أنهار معارفهم ، فارتوت قريحته الفذة من معينهم الذى لا ينضب ، فنشأ غصناً فيناناً مورقاً من دوحة وسرحة مستقيمة ، ممدودة الأفياء ، ورافة الظلال ، فاستبشر ذكاه وقدراته الفذة العملاقة ، وصرف همه

إلى التأليف والتصنيف بعد أن شَبِعَ من مَعِين الثقافات الشائعة في عصره .

لقد جمع شتات العلوم والمعارف في عصره في دقة ووعى وعمق ، ثم إذا به يعمد إلى إعادة سبكها ورصفها ، وتقويمها بأسلوبه المتميز المتفرد ، وهذه المكتبة الثرية المأهولة التي تركها لنا خير شاهد على براعته وتفرده وتبريزه بين أضرابه من القدامى والمحدثين .

هذا العليم غير المحدود ، وهذا الفيلق الكبير من هذا الرتل الهائل من الأعلام المرموقين كان نسيجا وحده إذ بلغ منزلة يعجز عنها كثير من الأسلاف ولا يمكن أن يدانيها أو يقاربا أحد من المتأخرين .

وإذا كان المثل المضروب ، أو - قل إن شئت - الحكمة السيارة تقول : العلم لا يُعطيك بعضه إلا إذا أعطيته كلك» فإن السيوطي حَصَلَ كثيراً من العلوم ، لأنه صرف همه كلها وعمره كله للتحصيل من جهة ، وكذلك أيضاً للتأليف من الجهة الأخرى بالمقابل ، يأخذ باليمنى ثم يعطى باليسرى ، حتى إن كُتبه تعتبر دوائر معارف جامعة ذوات جذّة متجددة لا يخلق جديدها ، ولا يحجب نور عطائها ، وبذلها طرفة عين .

ترجم السيوطي لنفسه^(١) ، كدأب كثير من متقدمى المؤلفين كلسان الدين بن الخطيب في تاريخ غرناطة ، وياقوت الحموى في معجم الأدباء ، وأبو شامة في الروضتين . وتكلم على نشأته ، ورحله تحصيله للعلم ، ونحن هنا نلخصها بتصرف من حسن المحاضرة .

(١) حسن المحاضرة (٢/١٤٠)

ترجمة الإمام السيوطي^(١)

هو الإمام العلامة عبدالرحمن بن أنى بكر بن محمد الحضيرى السيوطى ، جلال الدين ، مؤرخ مفسر ، حافظ ، لغوى نحوى ، فقيه ، أصولى ، شافعى المذهب ، واسع الثقافة ، طويل الباع ، مطلق اليدين فى التأليف ، ذكى القريحة ، شديد الفطنة .

نشأ السيوطى يتيماً فى القاهرة ، ومات أبوه وهو فى عمر الزهور ناعم الأظفار ، وله خمس سنوات ، فلما بلغ أربعين سنة اعتزل الناس ، وخل بنفسه وقد هجر الحياة والأحياء ، ونفض يديه من العالم المحيط به ، فألقى عصاه ، وضرب بجرانه^(٢) فى روضة المقياس على نيل مصر ، منزويًا عن أصحابه ، مخلياً به مع نفسه ومراجعته ، يؤلف ، ويصنف ، ويلخص ، ويجمع أشتات العلوم فى عصره ، والسابقة على عصره . ولعل أجمل ما قيل فى هذا الفهامة العلامة - ما قاله هو وحكاه عن نفسه فى كتابه النفيس حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة ، وفيه يقول (بتصرف) :

(١) مصادر ومراجع الترجمة :

الكواكب السائرة (٢٦٦/١) وشذرات الذهب (٥١/٨) والضوء اللامع للسخاوى (٦٥/٤)

وحسن المحاضرة (١٤٠/٢) ومعجم المطبوعات ليوسف إلياس سركيس (١٠٧٣)

(٢) ألقى عصاه ، وضرب بجرانه : كناية عن الاستقرار والثواء .

«وكان مولدى بعد المغرب ، ليلة الأحد ، مستهل رجب سنة تسع وأربعين ، وثمناثة ، وحملتُ في حياة أبى إلى الشيخ محمد المجذوب ، رجل من كبار الأولياء بجوار المشهد النفيسى ، فبارك علىّ» .

ثم يقول بعد ذلك :

«ونشأت يتيماً ، فحفظت القرآن ، ولى دون ثمانى سنين ، ثم حفظت العمدة ، ومنهاج الفقه ، والأصول ، وألفيه ابن مالك ، وشرعت فى الاشتغال بالعلم من مستهل سنة أربع وستين ، فأخذت النحو والفقه عن جماعة من الشيوخ ، وأخذت الفرائض عن العلامة ، فرضى زمانه الشيخ شهاب الدين الشارمساحى ، الذى كان يقال إنه بلغ السن العالية ، وجاوز المائة بكثير ، والله أعلم بذلك ، قرأت عليه شرحه على المجموع ، وأجزت بتدريس العربية فى مستهل سنة ست وستين وثمانائة» .

ثم يسترسل فى الحديث عن نفسه ، ليس بطراً ولا كبيراً ولا استعلاءً ، وإنما حمداً لله وشكراً له وتحديثاً عن نعم الله عليه ، وفضاله ، وتكريمه له فقال :

«ورزقت التبحر فى سبعة علوم : التفسير والحديث ، والفقه والنحو والمعانى والبيان والبديع ، على طريقة العرب البلغاء ، لا على طريقة العجم وأهل الفلسفة ، ودون هذه السبعة فى المعرفة : أصول الفقه ، والجدل ، والتصريف ودونها الإنشاء ، والترسل والفرائض ، ودونها القراءات ولم آخذها عن شيخ ، ودونها الطب» أ.هـ. بتصرف .

ظل السيوطى - رحمه الله - مشغولا بالعلم والفتيا والتدريس ،
والتأليف والتصنيف ، وإبان عزلته فى منيل الروضة بالقاهرة هجر
التدريس والفتيا حتى لا يعوقانه عن التأليف ، وألف فى ذلك كتابه
الموسوم بـ «النفيس فى الاعتذار عن الفتيا والتدريس» .
وقد التقى الشعرا فى بالسيوطى مرة واحدة قبيل وفاته ، وقد
مات - رحمه الله ورضى عنه - فى سحر ليلة الجمعة تاسع عشر جمادى
الأولى سنة إحدى عشرة وتسعمائة ، وقد استمر مرضه سبعة أيام بورم .
شديد فى ذراعه اليسرى .

وقد مات عن إحدى وستين سنة ، وعشرة أشهر ، وثمانية عشر
يوما ، وكان له مشهدٌ عظيمٌ ، ثم دُفِنَ بحوش قوصون خارج باب
القرافة ، وقبره ظاهر وعليه قبة .

هذا هو السيوطى ، وهذه هى مكانته السامية فى ضمير تلاميذه
وعارفى فضله ، عليه سحائب الرحمة ، وسقى قبره بشآبيب الرضوان .
وسلام عليه فى الصالحين

مؤلفات السيوطي

كان أمراً طبيعياً لرجل مثل السيوطي وهب عمره وحياته ، ووقف شبابه ونفسه للعلم - أن يُعَلِّمَ الله تعالى شأنه ، ويرفع درجته ، ويحيى ذكره ، ويجعله مناراً للسالكين ، وقدوة للمهتدين ، ومثلاً للصابرين الختسبين ، المنافحين الذّابين عن بيضة الدين ، وعن حريم الإسلام تنوشه سهام المغوزين ، ولّد ووغر المصدورين الخراصين .

وقد ترتب على طول باعه في التّأليف وصبره عليه ، تلك الغروة الهائلة المشهودة من الكتب الكثيرة في مختلف الفنون ، والتي أجاد سبكها ورفصها بعلمه الدافق الفياض ، فكانت ثماراً يوانع ، لكنها فتحت عليه أبواباً من الحقد الدفين ، انطلق ليهيه من أعداء التفوق ، وخصوم التبريز الذين نَعَوْا عليه وقذعوه بالمنكرات ، ورموه بالقبائح والمكروهات واتهموه بالسرقه والتزييف والانتحال والتزوير ، والتدليس ، ولكن السيوطي لم يكن متهماً ولا ظنّياً وليس مثله أن يرتكب تلك العظام ، وليس مثله يقارف مثل تلك المنكرات ، فقد كان فاضلاً ورعاً وتقيّاً رشيداً ، رصيده من الخلق والنباهة ، وعلو النجم ، وسمو الهمة شاهد حق وصدق على براءته من حوب التدني ، وطهارته من أرجاس الهوى ، ونقاائه من زيغ الشبهات المدحوضة المرحوضة ، بأدلة الصدق ، وقرائن اليقين .

رحم الله شيخنا وإمامنا علامة عصره الشيخ السيوطي ونفعنا بعلمه وفضله .

ذكر السيوطي في حسن المحاضرة أنه ألف ثلاثمائة كتاب ، بيد أن المؤرخين أثبتوا له أكثر من هذا الرقم بكثير ، فلعل العدد الذي ذكره المؤرخون كان شاملاً لتلك الرسائل الصغيرة ، وهي التي أهلها هو من حسابه ، ومن عيون هذه المكتبة تلك الثمار البوانع التي نوجز بعضاً منها ليقف القارئ الكريم على بعض جهاد هذا الرجل التقى النقي الرشيد :
١ - الإتيان في علوم القرآن .

ويحتوى هذا الكتاب على دراسة جامعة دقيقة تقع في جزئين كبيرين ، يحتوى زهاء ثمانين نوعاً من أنواع التفسير ، وكان فرغ - رحمه الله - من تأليفه سنة ثمان وسبعين وثمانمائة هـ . وقد طبع بهامشه كتاب إعجاز القرآن للباقلائي^(١) .

ومن هذا الكتاب سلعنا وانتخلنا هذا الفصل الشائق الممتع ، وهو موضوع هذا الكتاب^(٢) .

٢ - الأشباه والنظائر في الفروع والأصول وهذا الكتاب في أصول وفروع فقه الشافعية ، وليس صحيحاً ما ذكره يوسف إلياس سر كيس من أنه (في فروع الفقه الشافعي) وحسب ، ولكنه تناول علم الأصول أيضاً .

(١) الميمنة سنة ١٣١٧هـ - والأزهرية (١٣١٨) .

(٢) الوارد في الإتيان (٢٤٤/١) طبعة الحلبي . الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨ م . تحت عنوان : «النوع الثانى والأربعون : في قواعد مهمة يحتاج المفسر إلى معرفتها» .

٣ - الأشباه والنظائر النحوية

وهو كتاب جامع لأصول النحو والتصريف ، وقد رتبته على سبعة فنون ، وقد طبع سلفاً في مصر وبيروت ، وحيدر أباد الدكن .

٤ - تاريخ الخلفاء

تناول فيه السيوطي ترجمة الخلفاء وسيرة كل منهم ، وقد ابتدأ من أبي بكر حتى السلطان الأشرف قايتباي ، وطبع مراراً في كلكتا سنة ست وخمسين وثمانمائة وألف ميلادية ، ولاهور سنة سبعين وثمانمائة وألف ، ثم الميمنية سنة خمس وثلاثمائة وألف من الهجرة .

٥ - تفسير الجلالين

مع الجلال المحلى - رحمه الله - وقد سار فيه على درب الإيجاز والاختصار ، وقد طبع مرات ومرات بمصر وبيروت وكثير من بلدان العالم .

٦ - الجامع الكبير والجامع الصغير

وهما في علم الحديث ، وكلاهما يشهد ببراعة السيوطي محدثاً وحافظاً محققاً لا ضريب له ، نادر المثال .

٧ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور

طبع بهامش القرآن الكريم مع «تنوير المقياس» لابن عباس - رضي الله عنهما - وتلك جملة من أهم مؤلفاته الأخرى :

٨ - أسباب النزول .

٩ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة .

- ١٠ - التعقيبات على «الموضوعات لابن الجوزى» .
- ١١ - معجم الهوامع ، وهو نفسه جمع الجوامع في النحو .
- ١٢ - حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة .
- ١٣ - الخصائص الكبرى .
- ١٤ - شرح شواهد مغنى اللبيب .
- ١٥ - طبقات المفسرين .
- ١٦ - طبقات الحفاظ .
- ١٧ - اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة .
- ١٨ - معترك الأقران في إعجاز القرآن ، وفيه أيضا هذا الفصل موضوع كتابنا هذا^(٩)

بين يدي هذا الجزء

هذا الكتيب - كما ذكرنا سلفاً - عبارة عن فصل كامل في «الإتيقان» للسيوطى ، وهو النوع الثانى والأربعين : فى قواعد مهمة يحتاج المفسر إلى معرفتها (٢٤٤/١) طبعة الحلبي - الرابعة سنة ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .

وهو نفسه فصل كامل أيضا منقول بحذافيره من كتاب (معترك الأقران فى إعجاز القرآن) للإمام السيوطى أيضا . (٥٧٤/٣ - ٦٢٢) ، والذي أخرجه للنور العالم المحقق الكبير المرحوم الأستاذ على محمد البجاوى ، منذ ما يقرب من خمسة وعشرين عاما تقريبا .

(٩) معترك الأقران (٥٧٤/٣ - ٦٢٢) .

وقد رغبت مجلة الأزهر في عصرها الذهبي الطيب في إهداء المسلمين جملة من الهدايا القيمة من كتوز التفسير وأصوله ، وهي بهذا تضطلع بمهمتها الكريمة المنوطة بها على خير وجه وأتمه ، فأصدرت قبل ذلك كتاب الفوز الكبير في أصول التفسير للإمام شاه ولي الله الدهلوى - رحمه الله - وقد صدر في جزئين ، بداية من رجب سنة أربع وأربعمئة وألف من الهجرة ، ثم شهر شعبان من نفس السنة . ثم أصدرت «قانون التأويل» لأبى حامد الغزالى صاحب «إحياء علوم الدين» وصدر قانون التأويل هذا في ربيع الآخر سنة ست وأربعمئة وألف .

ثم هى الآن ترغب فى إصدار هذه الفوائد المهمة والقواعد الضرورية التى لا غنى عنها للمفسر ، وهى مجموعة من القواعد والفوائد والتنبيهات النفيسة من إمام طويل الباع ، قديم الممارسة فى هذا المضمار ، ومجلة الأزهر بهذا العمل الطيب المبرور من جانبها تسهم فى إحياء التراث الدينى القيم ، فشكر الله لها هذا المسعى على يد العاملين فيها والعاملين عليها بقدر ما كتب للمؤلف من أجر وثواب فى ميزان حسناته ، ونسأل الله أن يجعل هذا العمل مبروراً خالصاً لوجهه الكريم إنه سبحانه وتعالى خير مأمول وأكرم مستول ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

د. السيد الجميلى

قواعد مهمة يحتاج إليها المفسر
للإمام جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر
السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ

قواعد مُهمّة يحتاج المفسر إلى معرفتها

أولها : قاعدة في الضمائر :

ألّف ابن الأنباري في بيان الضمائر الواقعة في القرآن مجلدين ، وأصل وضع الضمائر للاختصار ، ولهذا قام قوله : ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(١) مقام خمسة وعشرين كلمة ، لو أتى بها مظهره . وكذلك قوله : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾^(٢) : قال مكى : ليس في كتاب الله آية اشتملت على ضمائر أكثر منها ، فإن فيها خمسة وعشرين ضميرا ، ومن ثم لا يعدل إلى المنفصل إلا بعد تعذر المتصل ، بأن يقع في الابتداء ، نحو : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾^(٣) أو بعد «ألا» : نحو : ﴿ أَمَرَ الْأَتْعَبِدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾^(٤) .

● هو تاج اللغة محمد بن القاسم محمد بن بشار الأنباري ، اللغوي النحوي ، صاحب كتاب (الأضداد في اللغة) .

(١) الأحزاب : ٣٥

(٢) النور : ٣١

(٣) الفاتحة : ٥

(٤) يوسف : ٤٠

مرجع الضمير

لا بد له من مرجع يعود إليه ملفوظا به سابقا مطابقا ، نحو :
﴿ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ ۖ ﴿١﴾ وَعَصَىٰ عَادٌ رَبَّهُ ۖ ﴿٢﴾ ۖ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ ۖ ﴿٣﴾
يَكْبُرُ لَهَا ۖ ﴿٤﴾ ۖ أَوْ مَتَّضِعًا لَهَا ، نحو : ﴿ أَعِدُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ ﴿٥﴾
فإِنَّهُ عَائِدٌ عَلَى الْعَدَلِ التَّضَمُّنِ لَهُ «اعدوا» . . ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ مِنْهُ ۖ ﴿٦﴾ ، أى المقسوم ، لدلالة
القسمه عليه ، أو دَالًا عليه بالالتزام ، نحو : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ
الْقَدْرِ ۖ ﴿٧﴾ ، أى القرآن ، لأن الإنزال يدل عليه التزاما . « قَنَ عَنَى لَمْ
مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَعَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّى إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۖ ﴿٨﴾ ، فعنَى يستلزم
عافيا أعيد عليه الهاء من «إليه» . أو متأخر لفظاً ورتبة مطابقا ، نحو :
﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّؤْمِنٍ ۖ ﴿٩﴾ . وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ
الْمُجْرِمُونَ ۖ ﴿١٠﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ۖ ﴿١١﴾ ، أو رتبة

- (١) هود : ٤٢
(٢) طه : ١٢١
(٣) النور : ٤٠
(٤) المائدة : ٨
(٥) النساء : ٨
(٦) القدر : ١
(٧) البقرة : ١٧٨
(٨) طه : ٦٧
(٩) القصص : ٧٨
(١٠) الرحمن : ٣٩

متأخرا دالا بالالتزام ، نحو : ﴿ قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ^(١) ﴾ .
 ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ^(٢) ﴾ : أضمر الروح أو النفس ، لدلالة الحلقوم
 والتراقي عليها . ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^(٣) ﴾ ، أى الشمس لدلالة
 الحجاب عليها .

وقد يدل عليه السياق فيضمر ثقة بفهم السامع ، نحو : ﴿ كُلُّ
 مَنْ عَطِيَ ^(٤) فَإِنْ ^(٥) مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا ^(٦) ، أى الدنيا . وَلَا يُؤَيَّدُ لِكُلِّ ^(٧) ﴾
 أى الميت ، ولم يتقدم له ذكر .

وقد يعود على لفظ المذكور دون معناه ، نحو : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ
 مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ^(٨) ﴾ ، أى معمر آخر .

وقد يعود على بعضي ما تقدم ، نحو : ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي
 أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِينَ عَلَى الْقَوْلِ ^(٩) : ﴿ لِلَّذِينَ كُنَّ نِسَاءً ^(١٠) . وَبِعُولَتَيْنِ أَخْصَحَ ^(١١) بِرِدْهِنِ ^(١٢) ﴾
 بعد قوله : « والمطلقات » ، فإنه خاص بالرجعيات ، والعائد عليه عام
 فيهن وفى غيرهن .

(١) القيامة : ٢٦

(٤) الرحمن : ٢٦

(٦) النساء : ١١

(٨) النساء : ١١

(١) الواقعة : ٨٣

(٣) ص : ٣٢

(٥) فاطر : ٤٥

(٧) فاطر : ١١

(٩) البقرة : ٢٢٨

وقد يعود على لفظ شيء ، والمراد به الجنس من ذلك الشيء . قال
الزمخشري كقوله : «إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَى» ، أى بجنس
الفقر والغنى ، لدلالة غنيا أو فقيرا على الجنسين ، ولو رجع إلى
المتكلم به لوحده .

وقد يذكر شيثان ويعاد الضمير إلى أحدهما ، والغالب كونه
الثانى ، نحو : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى
الْخَاشِعِينَ﴾ ^(١) ، فأعيد الضمير للصلاة ، وقيل للاستعانة المفهومة من
«استعينوا» . ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ ^(٣) أى
القمر ، لأنه الذى يعلم به الشهور . «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ
يَرْضَوْهُ» ^(٣) ، أى يرضوهما ، فأفرد ، لأن داعى الرسول هو داعى
العباد ، والمخاطب لهم شفاها ، ويلزم من رضاه رضا ربه تعالى .

وقد يثنى الضمير ويعود على أحد المذكورين ، نحو : «يَخْرُجُ
مِنْهُمَا اللَّوْزُ وَالزَّيْتُونَ» ^(٤) .

وقد يجرى الضمير متصلا بشيء ، وهو لغيره ، نحو : «وَلَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» ^(٥) ، يعنى آدم ، ثم قال : «ثُمَّ

(١) البقرة ٤٥ . والصبر فى الآية هو الصوم على ما فى تفسير الطبرى (١١/٢) والقرطبي
(٣٧١/١) وهذا فى قول مجاهد - رضى الله عنه ، ولذلك يقال لشهر رمضان شهر الصبر ،
ويقال للصائم صابر . انظر أيضا لسان العرب لابن منظور (١٠٨/٦) .

(٢) يونس : ٥

(٤) الرحمن : ٢٢ (٥) المؤمنون : ١٢

(٣) التوبة : ٦٢

جَعَلَتْهُ نُطْفَةً^(١)، فهذا الولده ، لأن آدم لم يخلق من نطفة .

قلت : هذا هو باب الاستخدام ، وقد قدمناه ، ومنه : « لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ »^(٢) ثم قال : « قَدْ سَأَلَهَا^(٣) - ، أى أشياء آخر مفهومة من لفظ أشياء السابقة .

وقد يعود الضمير على ملابس ما هو له ، نحو : « إِلَّا عَشِيَّةً أَوِ ضُحًى^(٤) » ، أى ضحى يومها لاضحى العشية نفسها ، لأنه لا ضحى لها .

وقد يعود على غير مشاهد محسوس ، الأصل خلافه ، نحو : « وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(٥) » فضمير له عائد على الأمر ، وهو إذ ذاك غير موجود ، لأنه لما كان سابقا في علم الله كونه ، كان بمنزلة المشاهد الموجود .

قاعدة

● [في عود الضمير]

الأصل عوده على أقرب مذكور ، ومن ثم آخر المفعول الأول في قوله : « وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي

(١) المؤمنون : ١٣

(٢) في الانشقاق : فهذه

(٣) المائدة : ١٠١

(٤) المائدة : ١٠٢

(٥) النازعات : ٤٦

(٦) البقرة : ١١٧

● زيادة على أصل الكتاب (من المعترك)

بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ﴿١﴾ ، ليعود الضمير عليه لقربه ، إلا أن يكون مضافا ومضافا إليه ، فالأصل عوده للمضاف ، لأنه المحدث عنه ، نحو : وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴿٢﴾ .

وقد يعود على المضاف إليه ، نحو : «إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأُظَنُّهُ كَذِبًا» (٣) . واختلف في : «أَوْحَمَ خَيْرِيرَ فَإِنَّهُ رَجَسٌ» (٤) ، فمنهم من أعاده على المضاف ، ومنهم من أعاده إلى المضاف إليه .

قاعدة

الأصل توافق الضمائر في المرجع حذرا من التشبث ، ولهذا لما جوز بعضهم في : «أَنْ أَتَقْرِيبَ فِي التَّابُوتِ فَلَقَدْ فُيِدَ فِي الْيَمِّ» (٥) ، أن الضمير في الثاني للتأبوت وفي الأول لموسى عابه الزمخشري (٦) ، وجعله تنافرا مخرجا للقرآن عن إعجازه ، فقال : والضمائر كلها راجعة إلى موسى ، ورجوع بعضها إليه وبعضها إلى التأبوت فيه هجنة لما تؤدي إليه من تنافر النظم هو أم إعجاز القرآن ، ومراعاته أهم ما يجب على المفسر .

(١) الأنعام : ١١٢	(٢) إبراهيم : ٣٤
(٣) غافر : ٣٧	(٤) الأنعام : ١٤٥
(٥) طه : ٣٩	(٦) الكشاف ٢/٢٤

وقال^(١) في : « لِيَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بِكُورَةٍ وَأَصِيلًا »^(٢) : الضمائر لله ، والمراد بتعزيزه تعزيز دينه ورسله ، ومن فرق الضمائر فقد أبعد .

وقد يخرج عن هذا الأصل ، كما في قوله : « ولا تستفت فيهم منهم أحدا »^(٣) ، فإن ضمير « فيهم » لأصحاب الكهف ، « ومنهم » لليهود ، قاله ثعلب والمبرد . ومثله : « وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا مِّنْهُمَّ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا »^(٤) : قال ابن عباس : ساء ظنا بقومه وضاق ذرعا بأضيافه . وقوله : « إِلَّا تَنْصُرُوهُ »^(٥) الآية فيها اثنا عشر ضميرا كلها للنبي صلى الله عليه وسلم إلا ضمير : « عليه » فلصاحبه ، كما نقله السهيلي عن الأكثرين ، لأنه صلى الله عليه وسلم لم تنزل عليه السكينة ، وضمير « جعل » له تعالى .

وقد يخالف بين الضمائر حذرا من التنافر ، نحو : « مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ »^(٦) ، الضمير للإنبياء عشر ، ثم قال : « أَفَلَا تَنْظُرُونَ أَنْفُسَكُمْ »^(٦) : أتى بصيغة ضمير الجمع مخالفا لعوده على الأربعة .

(١) الكشاف : ٢ - ٣٧٣

(٢) الفتح : ٩

(٣) الكهف : ٢٢

(٤) هود : ٧٢٠

(٥) التوبة : ٤٠

(٦) التوبة : ٣٦ . والأشهر الحرم هي : ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب . ورجب هو شهر الله الأصم . راجع أيضا تفسير الطبري (٨٨ / ١٠)

ضمير الفصل

ضمير بصيغة المرفوع مطابق لما قبله ، تكلما وخطابا وغيبة ،
 أفرادا وغيره ، وإنما يقع بعد مبتدأ أو ما أصله المبتدأ وقبل خبر
 كذلك ، اسما ، نحو : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ^(١) ۞ ۞ وَإِنَّا لَنَحْنُ
 الصَّافُونَ ^(٢) ۞ ۞ كُنْتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ^(٣) ۞ ۞ نَحْدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ
 خَيْرٌ ^(٤) ۞ ۞ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا ^(٥) ۞ ۞ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ
 لَكُمْ ^(٦) ۞ ۞

وجوز الأخفش وقوعه بين الحال وصاحبها ، وخرج عليه قراءة :
 « هن أطهر لكم » - بالفصل . وجوز الجرجاني وقوعه قبل مضارع ،
 وجعل منه : إِنَّهُ هُوَ يَبْدِي وَيُعِيدُ ^(٧) ۞ ۞ وجعل منه أبوالبقاء : « وَمَكُرُّ
 أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ^(٨) ۞ ۞

ولا محل لضمير الفصل من الإعراب .

(١) البقرة : ١٦٥

(٢) البقرة : ٥

(٣) الزمل : ٢٠

(٤) المائدة : ١١٧

(٥) الكهف : ٣٩

(٦) هود : ٧٨ ..

(٧) المروج : ١٣

(٨) (٥٣/١٢)

(٨) فاطر : ١٠

وله ثلاث فوائد : الإعلام بأن ما بعده خبر لا تابع . والتأكيد ، ولهذا سماه الكوفيون دعامة ، لأنه يدعم به الكلام ، أى يقوى ويؤكد ، وبنى عليه بعضهم أنه لا يجمع بينه وبينه ، فلا يقال زيد نفسه هو الفاضل . والاختصاص .

وذكر الزمخشري^(١) الثلاثة فى : « وَأَوَّلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ »^(٢) ، فقال : فائدته الدلالة على أن ما بعده خبر لا صفة ، والتوكيد ، وإيجاب أن فائدة المسند ثابتة للمسند إليه دون غيره .

ضمير الشأن والقصة

ويسمى ضمير المجهول ، قال فى المغنى : خالف القياس من خمسة أوجه : أحدها عوده على ما بعده لزوما ، إذ لا يجوز للجملة المفسرة له أن تتقدم عليه ، ولا شئ منها .

والثانى أن مفسره لا يكون إلا جملة . والثالث أنه لا يتبع بتابع ، فلا يؤكد ، ولا يعطف عليه ، ولا يبدل منه . والرابع أنه لا يعمل فيه إلا الابتداء أو ناسخ . والخامس أنه ملازم للأفراد ، ومن أمثلته : « قل هو الله أحد »^(٣) ، « فَإِذَا هِيَ شَيْخَصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا »^(٤) . « فإنها لا تعمى الأبصار » . وفائدته الدلالة على تعظيم الخبر عنه وتفخيمه ، بأن يذكر أولا مبهما ثم يفسر .

(١) الكشف : ١ - ١٩

(٢) البقرة :

(٣) الإخلاص : ١

(٤) الأنبياء : ٩٧

تنبيه

قال ابن هشام^(١) : متى أمكن الحمل على غير ضمير الشأن فلا ينبغي أن يحمل عليه ، ومن ثم ضعف قول الزمخشري^(٢) : «إنه يراكم هو وقبيلة^(٣)» : إن اسم «إن» ضمير الشأن ، والأولى كونه ضمير الشيطان ، ويؤيده قراءة : «وقبيله» بالنصب ، وضمير الشأن لا يعطف عليه .

قاعدة

جمع العاقلات لا يعود عليه الضمير غالبا إلا بصيغة الجمع ، سواء كان للقلة أو للكثرة ، نحو : «وَالْوَلَدَاتُ يُرْضَعْنَ^(٤)» أو «الْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ^(٥)» وورد الأفراد في قوله : «وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ^(٦)» ، ولم يقل مطهرات .

وأما غير العاقل فالغالب في جمع الكثرة الأفراد ، وفي القلة الجمع . وقد اجتمعا في قوله : «إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ

(١) مفتى اللبيب لابن هشام ٢ - ١٠٠

(٣) الأعراف ٢٧

(٥) البقرة : ٢٢٨

(٢) الكشف : ١ - ٣٢٤

(٤) البقرة : ٢٣٣

(٦) آل عمران : ١٥

شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ إِلَى أَنْ قَالَ : « مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرَمٌ » ، فَأَعَادَ « مِنْهَا »
بصيغة أفراد على الشهور وهى للكثرة ، ثم قال : « فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِمْ
أَنْفُسَكُمْ » ﷻ فَأَعَادَهُ جَمْعًا عَلَى « أَرْبَعَةٍ حَرَمٍ » وهى للقلة .

وذكر الفراء لهذه القاعدة سرّاً لطيفاً ، وهو أن المميز مع جمع
الكثرة - وهو ما زاد على العشرة - لما كان واحداً وحده الضمير ، ومع
القلة ، وهو العشرة وما دونها ، لما كان جمعا جمع الضمير .

قاعدة

إذا اجتمع في الضمائر مراعاة اللفظ والمعنى بدىء باللفظ ثم
بالمعنى ، هذا هو الجادة في القرآن ، قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن
يَقُولُ ﴾ ﷻ ، ثم قال : « وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ » ﷻ . أفرد أولاً باعتبار اللفظ ،
ثم جمع باعتبار المعنى . وكذا : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى
قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ ﷻ . ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَفْلَاحٌ وَلَا تَفْنَى إِلَّا فِي الْفَنَاءِ
سَقَطُوا ﴾ ﷻ . قال الشيخ علم الدين العراقي : ولم يجيء في القرآن البداءة
بالحمل على المعنى إلا في موضع واحد ، وهو قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا فِي
بُطُونِ هَٰذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُونِهَا ﴾ ﷻ ، فأنت خالصة حملا على
معنى ما ثم راعى اللفظ فذكر فقال : « ومحرم » .

(٢) البقرة : ٨

(١) التوبة : ٣٦

(٤) التوبة : ٤٩

(٣) الأنعام : ٢٥

(٥) الأنعام : ١٣٩

قال ابن الحاجب في أماليه : إذا حمل على اللفظ جاز الحمل بعده على المعنى ، وإذا حمل على المعنى ضعف الحمل بعده على اللفظ ، لأن المعنى أقوى ، فلا يبعد الرجوع إليه بعد اعتبار اللفظ ، ويضعف بعد اعتبار المعنى القوى الرجوع إلى الأضعف . وقال ابن جنى في المحتسب : لا تجوز مراجعة اللفظ بعد انصرافه عنه إلى المعنى ، وأورد عليه قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا خَيْرًا يَجْعَلْ لَكُمْ فِيهِ مَقَالًا ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ عَمَلًا شَرًّا يَجْعَلْ لَكُمْ فِيهِ مَقَالًا ۖ ﴾ إلى قوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ نَا ﴾ ، فقد راجع اللفظ بعد الانصراف عنه إلى المعنى .

وقال محمود بن حمزة في كتاب العجائب : ذهب بعض النحويين إلى أنه لا يجوز الحمل على اللفظ بعد الحمل على المعنى ، وقد جاء في القرآن بخلاف ذلك ، وهو قوله : ﴿ تَجْلِدُونَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ رِزْقًا ﴾ .

وقال ابن خالويه في كتاب « ليس » : القاعدة في « من » ونحوه الرجوع من اللفظ إلى المعنى ، ومن الواحد إلى الجمع ، ومن المذكر

(١) الزخرف : ٣٦ يعشو : يذهب بصره فيصير ضريرا كفيفاً ، قال أبو عبيدة يعشو أى يظلم بصره . أنظر القرطبي (٩٠/١٦) ويوافقه على ذلك الأخفش أيضا . وراجع أيضا للمعنى في لسان ابن منظور (٢٨٧/١٩)

(٣) الطلاق : ١١

(٢) الزخرف : ٣٨

إلى المؤنث ، نحو : ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ لَللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا﴾^(١)
 ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾^(٢) إلى قوله : « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ، أجمع على هذا النحويون .

قال : وليس في كلام العرب ولا في شيء من العربية الرجوع من
 المعنى إلى إلى اللفظ ، إلا في حرف واحد استخرجه ابن مجاهد ، وهو
 قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ...﴾^(٣)
 الآية : واحد في « يؤمن » و« يعمل » و« يدخله » ، وجمع في قوله :
 ﴿يُدْخِلِينَ﴾ ، ثم واحد في قوله : ﴿أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ ، فرجع
 بعد الجمع إلى التوحيد .

(٢) البقرة : ١١٢

(١) الأحزاب : ٣١

(٣) الطلاق : ١١

قاعدة التذكير والتأنيث

التأنيث ضربان : حقيقي وغيره ، فالحقيقي لا تحذف تاء التأنيث من فعله غالبا إلا إن وقع فصل ، وكلما كثر الفصل حسن الحذف ، والإثبات مع الحقيقي أولى ، ما لم يكن جمعا . وأما غير الحقيقي فالحذف فيه مع الفصل أحسن ، نحو : ﴿ قَدْ جَاءَهُ مُوَعِدَةٌ مِّن رَّبِّهِ ﴾ . ﴿ قَدْ كَانَ لِكُرْءَايَةٍ ﴾^(٢) ، فإن كثر الفصل ازداد حسنا ، نحو : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾^(٣) ، والإثبات أيضا حسن ، نحو : ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾^(٤) ... ، فجمع بينهما في سورة هود .

وأشار بعضهم إلى ترجيح الحذف ، واستدل عليه بأن الله قدمه على الإثبات حيث جمع بينهما .

ويجوز الحذف أيضا مع عدم الفصل حيث الإسناد إلى ظاهره ، فإن كان إلى ضميره امتنع . وحيث وقع ضمير أو إشارة بين مبتدأ وخبر أحدهما مذكور والآخر مؤنث ، جاز في الضمير والإشارة التذكير

(٢) آل عمران : ١٣

(١) البقرة : ٢٧٥

(٤) هود : ٩٤

(٣) هود : ٦٧

والتأنيث ، كقوله تعالى : ﴿ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾ ^(١) ، فذكر والخبر مؤنث لتقدم السد وهو مذكر . وقوله تعالى : ﴿ قَدْ نَزَّلَ بُرْهَانًا مِنْ رَبِّكَ ﴾ ^(٢) : ذكر والمشار إليه اليد والعصا ، وهما مؤنثان لتذكير الخبر وكل أسماء الأجناس يجوز فيها التذكير والتأنيث حملا على الجماعة ، كقوله : ﴿ أَنْجَاكَ مِنْ حَاوِيَةَ ﴾ ^(٣) . و﴿ أَنْجَاكَ مِنْ قَعْرِ ﴾ ^(٤) ، ﴿ إِنْ الْبَقَرَتَيْنِ عَلَيْنَا ﴾ ^(٥) . وقرئ : تشابهت . ﴿ السَّمَاءُ مَنْفَطَرٌ بِهِ ﴾ ^(٦) . إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ^(٧) . وجعل منه بعضهم : ﴿ جَاءَهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ﴾ ^(٨) . ولسليمان الريح عاصفة ^(٩) .

وقد سئل : ما الفرق بين قوله : ﴿ قَتَلْتُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ ^(١٠) . وقوله : ﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾ ^(١١) .

وأجيب بأن ذلك لوجهين : لفظي ، وهو كثرة حروف الفاصل في الثاني ، والحذف مع كثرة الحواجز أكثر .

- | | |
|-------------------|--|
| (١) الكهف : ٩٨ | (٢) القصص : ٣٣ برهانات : حجتان ، مشي برهان |
| (٣) الحاقة : ٧ | (٤) القمر : ٢٠ |
| (٥) البقرة : ٧٠ | (٦) الزمل : ١٨ |
| (٧) الانفطار : ١ | (٨) يونس : ٢٢ |
| (٩) الأنبياء : ٨١ | (١٠) النحل : ٣٦ |
| (١١) الأعراف : ٣٠ | |

ومعنوى ، وهو أن «من» في قوله : «من حقت» راجعة الى الجماعة ، وهى مؤنثة لفظا ، بدليل : «ولقد بعثنا» فى كل أمة رسولا ، ثم قال : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ : أى من تلك الأمم ، ولو قال : ضلت لتعينت التاء ، والكلامان واحد ، وإذا كان معناه واحدا كان إثبات التاء أحسن من تركها ، لأنها ثابتة فيما هو من معناه .

وأما : «فريقا هدى ...» الآية فالفريق مذكر ، ولو قال : فريقا ضلوا لكان بغير تاء ، وقوله : «حق عليهم الضلالة» فى معناه فجاء بغير تاء ، وهذا أسلوب لطيف من أساليب العرب أن يدعوا حكم اللفظ الواجب فى قياس لغتهم إذا كان فى مرتبة كلمة لا يجب لها ذلك الحكم .

قاعدة

فى التعريف والتكثير

أعلم أن لكل منهما مقاما لا يليق بالآخر . أما التكثير فله أسباب : أحدها - إرادة الوحدة ، نحو : ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ ، أى رجل واحد . وهـ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ .

(١) القصص : ٢٠٠

(٢) الزمر : ٢٩ . متشاكسون : مختلفون يتنازعون فيه ، يقال : رجل شكس إذا كان متعبد الخلق (راجع القرطبي ٣٥٢/١٥ ، ٣٥٣) والقرطبي (١٣٦/٢٣ ، ١٣٧) وابن منظور (٤١٨/٧) .

الثاني - إرادة النوع ، نحو : ﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾^(١) ، أى نوع من الذكر ، ﴿ وَهَلْ أَبْصَرْتَهُمْ فَسَوَّاهُ ﴾^(٢) ، أى نوع غريب من الغشاوة لا يتعارفه الناس ، بحيث غطى مالا يغطيه شيء من الغشاوات .
 وَلَتَجْنِبَنَّهُمْ أَهْرَاصَ النَّاسِ عَلَى حَبِيقَةٍ^(٣) ، أى نوع منها ، وهو الازدياد في المستقبل ، لأن الحرص لا يكون على الماضي ولا على الحاضر .
 ويحمل الوحدة والنوعية معا قوله تعالى^(٤) : وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ^(٥) ، أى كل نوع من أنواع الدواب من نوع من أنواع الماء ، وكل فرد من أفراد الدواب من فرد من أفراد النطف .

الثالث - التعظيم ، بمعنى أنه أعظم من أن يعين ويعرف ، نحو :
 ﴿ قَادُونَ يُحَرِّبُ مِنَ اللَّهِ ﴾^(٦) . ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٧) . ﴿ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ ﴾^(٨) . ﴿ سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾^(٩) . ﴿ إِنَّ لَهُمْ جَنَّتَ ﴾^(١٠) .
 الرابع - التكثير ، نحو : ﴿ أَنْ لَنَا لَأَجْرًا ﴾^(١١) ، أى وافرا جزيلا ويحمل التعظيم والتكثير معا : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ﴾^(١٢) ، أى رسل عظام ذوو عدد كثير .

(١) ص : ٤٩	(٢) البقرة : ٧
(٣) البقرة : ٩٦	(٤) النور : ٤٥
(٥) البقرة : ٢٧٩	(٦) البقرة : ١٠
(٧) مريم : ١٥	
(٨) الصافات : ١٠٩	(٩) البقرة : ٢٥
(١٠) الشعراء : ٤١	(١١) فاطر : ٤

الخامس - التحقير ، بمعنى انحطاط شأنه إلى حد لا يمكن أن يعرف ، نحو : «إِنْ نَّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا»^(١) ، أى ظنا حقيرا لا يعاب به ، وإلا اتبعوه ، لأن ذلك ديدنهم ، بدليل : «إِنْ يَقْبِضُونَ إِلَّا الظَّنَّ»^(٢) . «مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ»^(٣) ، أى من شيء حقير مهين ، ثم بينه بقوله : «مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ»^(٤) .

السادس - التقليل ، نحو : «وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ»^(٥) ، أى رضوان قليل منه أكبر من الجنات ، لأنه رأس كل سعادة :

قليل^(٦) منك يكفينى ولكن

قليلك لا يقال له قليل

وجعل منه الزمخشري^(٧) : «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا»^(٨) ، أى بعض ليل .

(١) الجلاية : ٣٢ وقد يكون الظن بمعنى العلم ، نقوله تعالى : «ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها» الكهف : ٥٢ . أى علموا والله تعالى أعلم .

(٢) الأنعام : ١١٦ (٣) عيس : ١٨

(٤) عيس : ١٩ (٥) التوبة : ٧٢

(٦) الإنشقاق : ٢ - ٢٩٢ (٧) الكشف : ١ - ٥٤٠

(٨) الإسراء

وأورد عليه أن التقليل رد الجنس إلى فردٍ من أفرادهِ ، لا تنقيص فرد إلى جزء من أجزائه . وأجاب في عروس الأفراح بأننا لا نسلم أن الليل حقيقة في جميع الليلة ، بل كل جزء من أجزائها يسمى ليلاً . وعدّ السكاكي من الأسباب ألا يعرف من حقيقته إلا ذلك ، وجعل منه أن تقصد التجاهل وأنت لا تعرف شخصه ، كقوله : هل لكم في حيوان على صورة إنسان يعمل كذا ؟ وعليه من تجاهل الكفار : « هَلْ تَدُلُّكَ عَلَى رَجُلٍ يُنَبِّئُكَ إِذَا ذُرِقْتُمْ » ، كأنهم لا يعرفونه .

وعدّ غيره منها قصد العموم بأن كانت في سياق النفي ، نحو : « لَا رَيْبَ فِيهِ » ، « فَلَا رَفَثَ » ... الآية أو الشرط ، نحو : « وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ » ، والامتنان ، نحو : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » .

وأما التعريف فله أسباب ، فبالإضمار ، لأن المقام مقام التكلم أو الخطاب أو الغيبة .

وبالعلمية لإحضاره بعينه في ذهن السامع ابتداء باسم مخصص به ،

(١) سبأ : ٧ (٢) البقرة : ٢

(٣) البقرة ١٩٧ (٤) التوبة : ٦

(٥) الفرقان : ٤٨

نحو : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » . « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ » ؛ أو لتعظيم أو إهانة حيث علمه يقتضى ذلك ، فمن التعظيم ذكر يعقوب بلقبه إسرائيل لما فيه من المدح والتعظيم ، ولكونه صفوة الله ، أو سرى الله ، كما قدمنا فى حرف الألف .

ومن الإهانة قوله : قَبَّحَ بِدَايِ لِهَبٍ وَتَبَّ (١٣) ، وفيه أيضا نكتة أخرى ، وهى الكناية به عن كونه جهنميا .

وبالإشارة لتمييزه أكمل تمييز باحضاره فى ذهن السامع حسا ، نحو : « هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرْوِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ » (١٤) . وللتعريض بغاوة السامع ، حتى إنه لا يتميز له الشئ إلا بإشارة الحس ، وهذه الآية تصلح لذلك .

ولبيان حالة فى القرب والبعد ، فيؤتى بالأول بنحو هذا ، وفى الثانى بنحو ذلك وأولئك . ولقصد تحقيره بالقرب : « هَذَا الَّذِي يَذْكُرُ الْمُتَكَبِّرُ » (١٥) . « هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا » (١٦) . « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا » (١٧) مثلا ، وكقوله تعالى : « وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا هُوَ وَلَعِبٌ » (١٨)

(١) الاخلاص : ١ (٢) العنكبوت : ٢٩

(٣) الذهب : ١ وتبت : خسرت ، لأن الثياب هو الخسران ، راجع التفسير الكبير للرازى (٥٤٧/٨) وجامع البيان للطبرى (٢١٧/٣٠) والقرطبى (٢٣٥/٢٠)

(٤) الصمان : ١١ (٥) الأنبياء : ٣٦

(٦) الفرقان : ٤١ (٧) البقرة : ٢٦

(٨) العنكبوت : ١٤

ولقصد تعظيمه بالبعد ، نحو ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾^(١) ،
ذهاباً إلى بعد درجته .

وللتنبية بعد ذكر المشار إليه بأوصاف قبله على أنه جدير بما يرد
بعده من أجلها ، نحو : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ، وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُقْلِحُونَ ﴾^(٢) .

وبالموصولة لكراهة ذكره بخاص اسمه ، إما سترأ عليه ، أو
إهانة ، أو لغير ذلك ، فيؤتى بالذى ونحوها موصلة بما صدر منه من
فعل أو قول ، نحو : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِيَوْلِيهِ أَفِ لَكُمْ ﴾^(٣) . « وَرُودُهُ
أَلْتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا ﴾^(٤) .

وقد تكون لإرادة العموم ، نحو : « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ
عِبَادَتِي ... »^(٥) الآية .

وللاختصار ، نحو : « لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ أَذَوْا مُوسَى فَنِIRَاهُ اللَّهُ مِمَّا
قَالُوا ﴾^(٦) ، أى قولهم إنه آدر ، إذ لو عدد أسماء القائلين لطال ، وليس
للعوم ، لأن بنى إسرائيل كلهم لم يقولوا فى حقه ذلك .

(١) البقرة: ٢

(٢) البقرة: ٥ . والمقلح هو الفائز المطلوب كأنه قد انفتحت له وجوه الطفر . راجع البيضاوى

(٣) (١٠/د) . وأصل القلاح : البقاء ، على ما فى الطبرى (٢٥٠/١) وانظر تفسير القرطبى

(١) (١٨٢-١٨٣) ومجاز القرآن لأبى عبيدة (٣٠)

(٤) الأحقاف : ١٧ (٤) يوسف : ٢٣ (٥) غافر : ٦٠

(٦) الأحزاب : ٦٩

وبالآلف واللام إشارة إلى معهود خارجي أو ذهني أو حضوري .
وللاستغراق حقيقة أو مجازا ، أو لتعريف الماهية . وقد مرت أمثلتها في
حروف المعجم .

وبالإضافة لكونها أخصر طريق .

ولتعظيم المضاف ، نحو : «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانٌ»^(١) . وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ^(٢) ، أى الأصفياء في الآيتين ،
كما قال ابن عباس وغيره .

ولقصد العموم نحو : «فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِقُونَ عَنْ أَمْرِهِ»^(٣) ، أى
كل أمر لله .

فائدة

سئلت عن الحكمة في تنكير «أحد» وتعريف الصمد في قوله
تعالى : «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»^(٤) «اللَّهُ الصَّمَدُ»^(٥) . وألفت في جوابه تأليفا
مودعا في الفتاوى ، وحاصله أن في ذلك أجوبة :
أحدها - أنه نكر للتعظيم ، والإشارة إلى أن مدلوله - وهو الذات
المقدسة - غير ممكن تعريفها والإحاطة بها .

(١) سورة الحجر ٤٢

(٢) الزمر : ٧ (٣) النور : ٦٣

(٤) الإخلاص : ١ ، ٢ . راجع تفسير القرطبي (٢٤٤/٢٠) والطبري (٢٢٠/٣٠) والدر
المختور في التفسير بالمأثور للسيوطي (٤١٠/٦) والبحر المحيط لأبي حيان (٥٢٧/٨)

الثاني - أنه لا يجوز إدخال «أل» ، كغير وكل وبعض ، وهو فاسد ، فقد قرئ : « قل هو الله الواحد الصمد » حكى هذه القراءة أبو حاتم في كتاب الزينة عن جعفر بن محمد .

الثالث - مما خطر لي أن هو مبتدأ والله خبر ، وكلاهما معرفة ، فاقضى الحصر ، فعرف الجزآن في : الله الصمد ، لإفادة الحصر ليطابق الجملة الأولى ، واستغنى عن تعريف أحد لإفادة الحصر دونه ، فأقى به على أصله من التنكير ، على أنه خبر ثان وإن جعل الاسم الكريم مبتدأ و«أحد» خبر ففيه من ضمير الشأن ما فيه من التفعيم والتعظيم ، فأقى بالجملة الثانية على نحو الأولى ، بتعريف الجزأين للحصر تفخيما وتعظيما .

قاعدة أخرى تتعلق بالتعريف والتكثير

إذا ذكر الاسم مرتين فله أربعة أحوال : لأنه إما أن يكونا معرفتين ، أو نكرتين ، أو الأول نكرة والثاني معرفة ، أو بالعكس ، فإن كانا معرفتين فالثاني هو الأول غالبا ، دلالة على المعهود الذي هو الأصل في اللام أو الإضافة ، نحو : « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ . صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ^(١) » « فَاعْبُدْ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ : أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ^(٢) » . « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَنَةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمَتْ الْخَنَةُ إِنَّهُمْ

(٢) الزمر : ٢ ، ٣

(١) الفاتحة : ٦ ، ٧

لَمُحْضَرُونَ^(١) . وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ^(٢) . « لَعَلَّ ابْلُغَ
 الْأَسْبَبَ^(٣) أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ^(٤) . وَإِنْ كُنَّا نَكْرَتَيْنِ فَالثَّانِي غَيْرُ الْأَوَّلِ
 غالباً ، وإلا لكان المناسب هو التعريف بناء على كونه معهوداً سابقاً ،
 نحو : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ
 جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ^(٥) ، فَإِنْ الْمُرَادُ بِالضَّعْفِ الْأَوَّلِ
 النطفة ، وبالثاني الطفولية ، وبالثالث الشيخوخة .

وقال ابن الحاجب - في قوله تعالى : « نُنَادُواهَا شَهْرًا وَرَوَّاحًا^(٦) »
 شهر^(٧) الفائدة في إعادة لفظ الشهر الإعلام بمقدار زمن الغدو وزمن
 الرواح ، والألفاظ التي تأتي مبينة للمقادير لا يحسن فيها الإضمار ،
 ولو أضمر فالضمير إنما يكون لما تقدم باعتبار خصوصيته ، فإذا لم يكن
 له وجب العدول عن المضمير إلى الظاهر . وقد اجتمع القسمان في قوله
 تعالى : « فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ، إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا^(٨) » ، فالعسر الثاني
 هو الأول ، واليسر الثاني غير الأول ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في
 الآية : لن يغلب عسر يسرين .

وإن كان الأول نكرة والثاني معرفة فالثاني هو الأول حملاً على
 العهد ، نحو : « أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا^(٩) فَعَصَى فِرْعَوْنَ

(١) الصافات : ١٥٨ محضرون أي لخصرون النار .

(٢) غافر : ٩

(٣) غافر : ٣٦ ، ٣٧

(٤) سبأ : ١٢

(٥) الروم : ٥٤

(٦) الشرح : ٥ ، ٦

الرَّسُولَ^(١) ﴿١﴾ . فِيهَا مَصْبَاحُ الْمَصْبَاحِ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةِ^(٢) ﴿٢﴾ .
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ^(٣) ﴿٣﴾ . مِنْ سَبِيلٍ إِيَّائِ السَّبِيلِ^(٤) ﴿٤﴾ .

وإن كان الأول معرفة والثاني نكرة فلا يُطلق القول ، بل يتوقف
على القرائن ، فتارة تقوم قرينة على التغاير ، نحو : وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ
يُقَسِّمُ الْمَجْرُمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ^(٥) ﴿٥﴾ . يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَازِلَهُمْ
عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ^(٦) ﴿٦﴾ . وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَاهُ
إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ الْهُدَى^(٧) ﴿٧﴾ . قال الزخشرى^(٨) . المراد بالهدى جميع
ما آتاه الله من الدين والمعجزات والشرائع ، وهدى الإرشاد .

وتارة تقوم قرينة على الاتحاد : نحو : ﴿١﴾ وَلَقَدْ

ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ

يَتَذَكَّرُونَ ﴿٧﴾ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴿٨﴾ . (سورة الزمر)

(٢) النور : ٣٥

(١) الزمل : ١٥ ، ١٦

(٤) الشورى : ٤١ ، ٤٢

(٣) الشورى : ٥٢ ، ٥٣

(٦) النساء : ١٥٣

(٥) الروم : ٥٥

(٨) الكشاف : ٢ - ٣١٩

(٧) غافر : ٥٣ ، ٥٤

تنبيه

قال الشيخ بهاء الدين في عروس الأفراح وغيره : الظاهر أن هذه القاعدة غير محررة ، فإنها منتقضة بآيات كثيرة ، منها في القسم الأول : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ »^(١) ، فإنهما معرفتان . والثاني غير الأول ، فإن الأول العمل والثاني الثواب . « أن النفس بالنفس »^(٢) ، أى القاتلة بالمقتولة . وكذا سائر الآيات : « الحرُّ بالحرِّ »^(٣) الآية . « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ »^(٤) ، ثم قال : « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْقَةٍ » ، فإن الأول آدم ، والثاني ولده . « وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به »^(٥) . فإن الأول القرآن ، والثاني التوراة والإنجيل .

ومنها في القسم الثاني : « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ »^(٦) « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ »^(٧) ، فإن الثاني فيهما هو الأول وهما نكرتان .

(١) المائدة : ٤٥

(٢) الرحمن : ٦٠

(٣) الإنسان : ١ ، ٢

(٤) البقرة : ١٧٨

(٥) الزخرف : ٨٤

(٦) التنبؤات : ٤٧

(٧) البقرة : ٢١٧

ومنها في القسم الثالث : «أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ»^(١)
«وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ»^(٢) «وَيَرْدُّ قُوَّةَ إِلَى قُوَّتِكُمْ»^(٣)
«لِيَزِدَّادُوا إِيْمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ»^(٤) «وَيَزِدَّانَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ»^(٥) .
«وَمَا يَبْعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْعًا»^(٦) . فإن
الثاني فهما غير الأول .

وأقول لا انتقاض بشيء من ذلك عند التأمل ، فإن اللام في
الإحسان للجنس فيما يظهر ، وحيث يكون في المعنى كالنكرة ، وكذا
آية النفس والحر ، بخلاف آية العسر ، فإن «أل» فيها إما للعهد أو
للاستغراق كما يفيد الحديث ، وكذا آية الظن لا نسلم أن الثاني فيها غير
الأول ، بل هو عينه قطعاً ، إذ ليس كل ظن مذموماً ، كيف وأحكام
الشريعة ظنية ، وكذا آية الصلح لا مانع من أن يكون المراد منها الصلح
المذكور ، وهو الذي بين الزوجين . واستحباب الصلح في سائر
الأمر ، ويكون مأخوذاً من السنة أو من الآية بطريق القياس ، بل
لا يجوز القول بعموم الآية ، وأن كل صلح خير ، لأن ما أحل حراماً
من الصلح ، أو حرم حلالاً فهو ممنوع ، وكذا آية القتال ليس الثاني فيها
عين الأول بلا شك ، لأن المراد بالأول المستول عن القتال الذي وقع في
سرية ابن الحضرمي سنة اثنين من الهجرة ، لأنه سبب نزول الآية .
والمراد بالثاني جنس القتال لا ذاك بعينه .

(١) النساء : ١٤٨	(٢) هود : ٣
(٣) هود : ٥٢	(٤) الفتح : ٤
(٥) النحل : ٨٨	(٦) يونس : ٣٦

وأما آية : ﴿هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾^(١) فقد أجاب عنها الطيبي بأنها من باب التكرير لإفادة أمر زائد ، بدليل تكرير ذكر الرب فيما قبله من قوله : ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَظِيمٍ﴾^(٢) ووجهه الإطناب في تنزيهه سبحانه عن نسبة الولد إليه . وشرط القاعدة ألا يقصد التكرير .

وقد ذكر الشيخ بهاء الدين في آخر كلامه : أن المراد بذكر الاسم مرتين كونه مذكوراً في كلام واحد أو كلامين بينهما تواصل بأن يكون أحدهما معطوفاً على الآخر ، أوله به تعلق ظاهر وتناسب واضح ، وأن يكون من متكلم واحد ، ودفع بذلك إيراد آية القتال ؛ لأن الأول فيها محكى هنا عن قول السائل ، والثاني محكى من كلام النبي ﷺ .

(٢) الزخرف : ٨٢

(١) الزخرف : ٨٤

قاعدة

في الإفراد والجمع

من ذلك السماء والأرض : حيث وقع في القرآن ذكر الأرض فإنها مفردة ولم تجمع بخلاف السموات ، لثقل جمعها وهو أرضون ؛ ولهذا لما أريد ذكر جميع الأرض قال : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ (١) . وأما السماء فذكرت تارة بصيغة الجمع ، وتارة بصيغة الإفراد لثقله تليق بذلك المحل ، كما أوضحته في أسرار التنزيل . والحاصل أنه حيث أريد العدد أتى بصيغة الجمع الدالة على سعة العظمة ؛ نحو : ﴿ سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ ﴾ (٢) ؛ أى جميع سكانها على كثرتهم ، ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ ﴾ (٣) ؛ أى كل واحدة على اختلاف عددها . ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (٤) ؛ إذ المراد نفى علم الغيب عن كل من هو في واحدة ، واحدة من السموات .

وحيث أريد الجهة أتى بصيغة الإفراد ، نحو : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ ﴾ (٥) . ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ السَّمَاءَ أَنْ يَحْصِفَ يَكُرُّ الْأَرْضَ ﴾ (٦) ؛ أى من فوقكم .

(١) الطلاق : ١٢ (٢) الصف : ١

(٣) الإسراء : ٤٤ (٤) النحل : ٦٥

(٥) الفاريات : ٢٢ (٦) الملك : ١٦

ومن ذلك الريح حيث ذكرت مجموعة ومفردة ، فحيث ذُكرت في سياق الرحمة جُمعت ، أو في سياق العذاب أفردت .
وأخرج ابنُ أبي حاتم وغيره عن أبي بن كعب ، قال : كلُّ شيء في القرآن من الرياح فهو رحمة ، وكلُّ شيء فيه من الريح فهو عذاب .
ولهذا ورد في الحديث : اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً .
وذكر في حكمة ذلك أنَّ رياحَ الرحمة مختلفة الصفات والمهيات والمنافع ، وإذا هاجت منها ريحٌ أثّر لها من مقابلها ما يَكسر سُورتها ، فينشأ من بينهما ريحٌ لطيفة تنفَع الحيوان والنبات ، فكانت في الرحمة رياحاً ، وأما في العذاب فإنها تأتي من وَجِه واحد ، ولا معارض لها ولا دافع .

وقد خرّج عن هذه القاعدة قوله تعالى في سورة يونس : ﴿وَجَرَيْنِ يَمِينٍ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾^(١) ؛ وذلك لوجهين : لفظي ، وهو المقابلة بقوله : ﴿جَاءَتْهُمَا رِيحٌ عَاصِفٌ﴾^(٢) . ورُبَّ شيء يجوزُ في المقابلة ، ولا يجوز استقلالاً ؛ نحو : ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾^(٣) .

ومعنوى ؛ وهو أنَّ تمامَ الرحمة هناك إنما تحصل بوحدة الريح لا باختلافها ؛ فإنَّ السفينة لا تسير إلا بريح واحدة من وَجِه واحد ، فإذا اختلفت عليها الرياح كان سبب الهلاك ، والمطلوب هنا ريح واحدة ، ولهذا أكّد هذا المعنى بوصفها بالطيب ؛ وعلى ذلك أيضاً جرى قوله :

(١) يونس : ٢٢ راجع الطبري (٧٦/١١) (٢) آل عمران : ٥٤

﴿إِنْ يَسْأَلُكَ الرِّيحُ بِمِظَلٍّ رَوَّاكَ عَلَى ظَهْرِهِ﴾^(١) . وقال ابن المنير : إنه على القاعدة لأنَّ سكون الريح عذابٌ وشدة على أصحاب السفن .

ومن ذلك إفراد النور وجمع الظلمات ، وإفراد سبيل الحق وجمع سبيل الباطل ، في قوله : ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(٢) ؛ لأنَّ طريق الحق واحدة ، وطرق الباطل متشعبة متعددة ، والظلمات بمنزلة طرق الباطل ، والنور بمنزلة طريق الحق ؛ بل هما ؛ ولهذا وحد ولي المؤمنين ، وجمع أولياء الكفار لتعددتهم في قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ﴾^(٣) ... الآية .

ومن ذلك إفراد النار حيث وقعت والجنة حيث وقعت مجموعة ومفردة ؛ لأن الجنان مختلفة الأنواع ، فحسُن جمعها ، والنار مادة واحدة ، ولأن الجنة رحمة والنار عذاب ، فناسب جمع الأولى وإفراد الثانية على حدِّ الرياح والريح .

ومن ذلك إفراد السمع وجمع البصر ؛ لأنَّ السمع غلب عليه المصدرية ، فأفرد ، بخلاف البصر ، فإنه اشتهر في الجارحة ، ولأن متعلّق السمع الأصوات ، وهي حقيقة واحدة ، ومتعلّق البصر الألوان والأكوان وهي حقائق مختلفة ، فأشار في كل منهما إلى متعلقه .

(٢) الأنعام : ١٥٣

(١) الشورى : ٣٣

(٣) البقرة : ٢٥٧ أى يخرجهم من ظلمات الشرك والربوب إلى نور اليقين والتوحيد .

ومن ذلك إفراؤ الصديق وجمع الشافعين في قوله : ﴿قَالَ لَنَا مِنْ شَفِيعِينَ﴾ (١) وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (٢) . وحكمته كثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق .

قال الزمخشري (٣) : أَلَا تَرَى أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا امْتَحَنَ بِإِرْهَاقِ ظَالِمٍ نَهَضَتْ جَمَاعَةٌ وَافِرَةٌ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ لَشَفَاعَتِهِ رَحْمَةً لَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَسْبِقْ لَهُ بِأَكْثَرِهِمْ مَعْرِفَةً . وَأَمَّا الصَّدِيقُ فَأَعَزُّ مِنْ يَبِضِي الْأَثْوَقِ .

ومن ذلك الألباب لم يقع إلا مجموعاً ، لأن مفردة ثقيل لفظاً .
ومن ذلك مجيء المشرق والمغرب بالافراد وبالثنية وبالجمع ؛ فحيث أفردا ، فاعتباراً للجهة ، وحيث ثنيا فاعتباراً لمشرق الصيف والشتاء ومغربهما ، وحيث جُمِعَا فاعتبار التعدد المطالع في كل فصل من فصول السنة ..

وَأَمَّا وَجْهُ اخْتِصَاصِي كُلِّ مَوْضِعٍ بِمَا وَقَعَ فِيهِ ، فَقِيَ سُورَةُ الرَّحْمَنِ وَرَدَ (٤) بِالثَّنِيَّةِ ؛ لِأَنَّ سِيَاقَ السُّورَةِ سِيَاقُ الْمَزْدُوجِينَ ، فَإِنَّهُ سَبِّحَانَهُ ذَكَرَ أَوْ لَا تَوَعَّى الْإِيجَادَ وَهُمَا الْخَلْقُ وَالتَّعْلِيمُ ، ثُمَّ ذَكَرَ سَرَاجِي الْعَالَمِ : الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ، ثُمَّ تَوَعَّى النَّبَاتَ : مَا كَانَ عَلَى سَاقٍ وَمَا لَا سَاقَ لَهُ ، وَهُمَا النَّجْمُ وَالشَّجَرُ ، ثُمَّ تَوَعَّى السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ ، ثُمَّ تَوَعَّى الْعَدْلَ وَالظُّلْمَ ، ثُمَّ تَوَعَّى الْخَارِجَ مِنَ الْأَرْضِ وَهُمَا الْحَبُوبُ وَالرِّيَاحِينَ ، ثُمَّ

(١) الشعراء : ١٠٠ ، ١٠١ (٢) الكشف : ٢ - ١٢٧

(٣) في الالتقان : وقع

نوعى المكلفين وهما الإنس والجان ، ثم نوعى البحر : العذب والملح ،
 فلهذا حَسُنَ تثنيةُ المشرق والمغرب في هذه السورة وجمعا في قوله :
 ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴾ (١) . وفي
 سورة الصافات (٢) للدلالة على سعة القدرة والعظمة .

حيث ورد البارّ مجموعاً في صفة الآدميين قيل : أبرار ، وفي صفة
 الملائكة قيل برّرة ؛ ذكره الراغب ، ووجهه بأن الثاني أبلغ ؛ لأنه جُمع
 بارّ ، وهو أبلغ من « بر » مفرد الأول .

وحيث ورد الأخ مجموعاً في التَّسَبُّبِ قيل إخوة ، وفي الصداقة
 قيل إخوان ؛ قاله ابن فارس وغيره . وأورد عليه في الصداقة : ﴿ إِنَّمَا
 الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ (٣) ، وفي النسب : ﴿ أَوْ إِخْوَانٍ أَوْ بَنِي إِخْوَانٍ أَوْ
 بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ ﴾ (٤) .

فائدة

ألّف أبو الحسن الأخفش كتاباً في الأفراد والجمع في القرآن ذكر
 فيه جميع ما وقع في القرآن مفرداً ، ومفرد ما وقع فيه جمعا ، وأكثره من
 الواضحات ؛ وهذه أمثلة من تحفّي ذلك :

(١) للمارج : ٤٠

(٢) الصافات : « رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق »

(٤) النور : ٣١

(٣) الحجرات : ١٠

المَنَّ جمع لا واحد له . والسَّلَوَى لم يُسمع له بواحد . النصارى
 قيل جمع نصراني ، وقيل نصير كنديم ، وقَبِيل . العَوَان جمعه عُون .
 الهَذَى لا واحد له . الإِعصار جمعه أعاصير . الأنصار واحده نصير ،
 كشریف وأشراف . الأَزْلام واحدها زَلَم ، ويقال زَلَم ، بالضم .
 مِذْرار جمعه مَذَارِير . أساطير واحدها أسطورة ، وقيل أسطار جمع
 سَطَر . الصُّور قيل جمع صورة ، وقيل واحد الأصوار . فُرَادَى جمع
 أفراد ، جمع فرد . وقِنَوَان جمع قَنَو . وصِنَوَان جمع صِنَو ، وليس في
 القرآن جمع ومثنى بصيغة واحدة إلا هذان ولفظ ثالث لم يقع في
 القرآن ، قاله ابن خالويه في كتابه ليس : الحوايا جمع حاوية ، وقيل
 حاويات . نشر جمع نَشُور . عِصْنَيْن وعِزَيْن جمع عِصْنة وعِزة . الثاني
 جمع مثنى تارة جمعها تارات ، وَتَيْر . أَيْقَاط جمع يَقْط . الأَرَاثِك جمع
 أَرِيكة . سَرَى جمعه سِرْيَان ، كخصى وخصيان . آتَاء الليل جمع
 إِنَا ، بالقصر كعمى . وقيل إلى كقرد ، وقيل إنوة كِفْرِقة .
 الصِّيَاصَى جمع صِيصية . مَنَسَاة جمع مناسيه الحُرور جمعه حُرور
 بالضم . غَرَائِب جمعه غَرِيب . أتراب جمع ترب . الأَلَاء : جمع إلى
 كعمى ، وقيل أَلَى كَقَفَا . وقيل إلى كِقِرْد ، وقيل أَلَو . التراقى جمع
 تَرْقُوة بفتح أوله . الأَمْشَاج جمع مَشِيج . أَلْفَا فجمع لَف - بالكسر .
 العِشَار جمع عِشَر . الحُنْثَس جمع خَانَسَة ، وكذا الكُنْثَس . الزبانية جمع
 زبانية . وقيل زاین . وقيل زبانی . أَشْتَاتَا جمع شَتَّ وشَتِيت . أَبَايِل
 لا واحد له ، وقيل واحدة إِبُول مثل عَجُول . وقيل إَيْيِل مثل إَكْلِيل .

فائدة

ليس في القرآن من الألفاظ المعدولة إلا ألفاظ العدد : مثني ، وثلاث ورباع ، ومن غيرها طوى فيما ذكره الأخفش في الكتاب المذكور . ومن الصفات أخصر ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْعَرُ مُتَشَبِّهَةٌ ﴾^(١) . قال الراغب^(٢) وغيره : هي معدولة عن تقدير مافيه الألف واللام ؛ وليس له نظير في كلامهم ؛ فإن « أفعل » إما أن يذكر معه « من » لفظاً أو تقديرأ ، فلا يُثنى ولا يجمع ، ولا يؤنث ، أو يحذف منه « من » فتدخل عليه الألف واللام [ويثنى ويجمع ، وهذه اللفظة من بين أخواتها يجوز فيها ذلك من غير الألف واللام^(٣)] .

وقال الكرماني في الآية المذكورة : لا يمنع كونها معدولة من الألف واللام كونها وصفاً لنكرة ؛ لأن ذلك مقدر من وجه غير مقدر من وجه .

قاعدة

مقابلة الجمع بالجمع تارة تقتضي مقابلة كل فرد من هذا بكل فرد من هذا ، كقوله : ﴿ وَاسْتَشْهِزُوا بَيْنَهُمْ ﴾^(٤) ، أى استغشى كل منهم

(٢) المفردات : ١ - ١٣

(٤) نوح : ٧

(١) آل عمران : ٧

(٣) من الاتفاق ، والمفردات

تَوْبَهُ . ﴿حَرَمْتَ عَلَيْكَ أُمَّهُتُكَ﴾^(١) ؛ أى على كل من المخاطبين
 أُمَّة . ﴿يُوصِيكَ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكَ﴾^(٢) ؛ أى كل فى أولاده .
 ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾^(٣) ؛ أى كلّ واحدة تُرْضِعُ
 ولدها .

وتارة يقتضى ثبوت الجمع لكل فرد من أفراد المحكوم عليه ؛ نحو :
 ﴿فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾^(٤) . وجعل منه الشيخ عز الدين بن
 عبد السلام : ﴿وَيُبَيِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾^(٥)
 وتارة يحتمل الأمرين ، فيحتاج إلى دليل يعين أحدهما .

وأما مقابلة الجمع بالمفرد فالغالب ألا يقتضى تعميم المفرد ، وقد
 يقتضيه كما فى قوله : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾^(٦)
 المعنى على كلّ واحد لكل يوم طعام مسكين . ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ
 الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾^(٧)
 لأنه على كلّ واحد منهم ذلك .

(١) النساء : ١١

(٢) النساء : ٢٣

(٣) النور : ٤

(٤) البقرة : ٢٣٣

(٥) البقرة : ٢٥

(٦) البقرة : ١٨٤ هذا منسوخ بقوله تعالى «فمن شهد منكم الشهر فليصمه» ١٨٥ . راجع

جامع البيان (٤٣٤/٣) والدر المنثور للمؤلف (١٧٧/١) والتاسخ والمنسوخ للنحاس (٢١)

(٧) النور : ٤

قاعدة

ألفاظ يظن بها الترادف وليست منه

من ذلك الخوف والخشية ؛ لا يكاد اللغوى يفرق بينهما ، ولا شك أن الخشية أعلى منه ، وهى أشد الخوف ، فإنها مأخوذة من قولهم : شجرة خشية ؛ أى يابسة ، وهو فوات بالكلية . والخوف من قولهم ناقة خوفاء ؛ أى بها داء وهو نقص ، وليست بفوات ؛ ولذلك خصت الخشية بالله فى قوله : ﴿ وَيَحْشُونَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحَبَابِ ﴾^(١) .

وفرق بينهما أيضا بأن الخشية تكون من عظم الخششى ، وإن كان الخاشى قويا ، والخوف يكون من ضعف الخائف وإن كان المخوف أمرا يسيرا . ويدل لذلك أن الخاء والشين والياء فى تقاليها تدل على العظمة ، نحو : شيخ للسيد الكبير . وخيش لما غلظ من اللباس ، ولذا وردت الخشية غالبا فى حق الله ؛ (مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ)^(٢) . ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٣) . وأما ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ

(١) الرعد : ٢١

(٢) البقرة : ٧٤

(٣) فاطر : ٢٨ راجع تفسير الطبرى (٨٦/٢٢ ، ٨٧) والجامع لأحكام القرآن للقرطبى (٣٤٢/١٤ ، ٣٤٣) والبحر المحيط لأبى حيان (٣١١/٧) وما بعدها .

فَوَقَّعَهُمْ ﴿١٧﴾ - ففيه نكتة لطيفة ، لأنه وصف الملائكة ، ولما ذكر قوتهم وشدة خلقهم عبَّر عنهم بالخوف لبيان أنهم وإن كانوا غلاظا شدادا فهم بين يديه تعالى ضعفاء ؛ ثم أردفهُ بالفوقية الدالة على العظمة ، فجمع بين الأمرين . ولما كان ضَعْفُ البشر معلوما لم يحتاج إلى التنبيه عليه .

ومن ذلك الشح والبخل . والشحُّ هو أَشَدُّ البخل . قال الراغب : الشح : بخل مع جِرْص . وفُرَّقَ العسْكَرُ بين البخل والضَّنِّ بأن الضن أصله أن يكون بالعَوَارَى ، والبُخْلُ بالهبات ، ولهذا يقال : هو ضنين بعلمه ، ولا يقال بخيل ؛ لأنَّ العلم بالعارية أشبه بالهبة ؛ لأن الواهب إذا وهب شيئاً خرج عن ملكه ، بخلاف العارية ، ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ ﴿١٨﴾ ولم يُقَلَّ ببخل .

ومن ذلك السبيل والطريق ، والأوَّلُ أغلب وقوعاً في الخير ، ولا يكاد اسمُ الطريق يُرَادُّ به الخير إلا مقترناً بوصفٍ أو إضافة تخلّصه لذلك ، كقوله تعالى : ﴿ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ﴿١٩﴾ .

(١) التحل : ٥٠ :

١ - (٢) التكويد : ٢٤ الضنين : في لغة العرب البخيل ، ولكن هنا أريد بها هنا الظنين (مهم) على ما يُعبر به عن الله عز وجل .

ومن قرأ بضنين : أراد ببخيل ، أى ليس بخيلاً عليكم ، يعلم ما غاب عنكم مما ينفعكم راجع أقوال العلماء واختلافهم في القرطبي (٢٤٠/١٩) والطبري (٥٢/٣٠) والتفسير الكبير للرازي (٣٦٧/٨)

(٣) الأحقاف : ٣٠ :

وقال الراغب : السبيل الطريق التى فيها سهولة ، فهو أخص .
ومن ذلك جاء وأتى ؛ فالأول يقال فى الجواهر والأعيان .
والثانى فى المعانى والأزمان ؛ ولهذا ورد فى قوله : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ
بَعِيرٍ ^(١) . ﴾ ﴿ وَجَاءَ وَعَلَى قَيْصِهِ يَدُورُ كَذِبٌ ^(٢) . ﴾ ﴿ وَجِئَ يَوْمَئِذٍ
بِجَهَنَّمَ ^(٣) . ﴾ وأتى فى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ^(٤) ﴾ ﴿ أَتَاهَا أَمْرُنَا ^(٥) : ﴾ وأما
﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ ^(٦) ﴾ ؛ أى أمره ، فإن المراد به أهوال القيامة المشاهدة
وكذا ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُ ^(٧) ﴾ ، لأن الأجل كالشاهد ، ولهذا عُبر عنه
بالحضور فى قوله : حضره الموت ؛ ولهذا فرق بينهما فى قوله :
﴿ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾ ﴿ وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ ^(٨) ﴾ ؛ لأن الأول
العذاب ، وهو مشاهد مرئى بخلاف الحق . وقال الراغب : الإتيان :
جىء بسهولة ؛ فهو أخص من مطلق الجىء . ومنه قيل للسبيل المار على
وجهه أتاوتى ، وأتى .

ومن ذلك مد وأمد ؛ قال الراغب . أكثر ما جاء الإمداد فى
المحسوب ؛ نحو : ﴿ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ ^(٩) . ﴾ والمد فى المكروه ؛ نحو :

(١) يوسف : ٢٢

(٢) يوسف : ١٨

(٣) الفجر : ٢٣

(٤) النحل : ١

(٥) يونس : ٢٤

(٦) الفجر : ٢٢

(٧) الأعراف : ٣٤

(٨) الحجر : ٦٣ ، ٦٤

(٩) الطور : ٢٢

﴿وَنَعْمَ ذَلِكُمْ مِنَ الْعَذَابِ مَذًا﴾^(١)

ومن ذلك سقى وأسقى ؛ فالأول لما لا كلفة فيه ، ولهذا ذكر في شراب الجنة ؛ نحو : ﴿وَسَقَلْنَاهُمْ رَحْمَةً شَرَابًا طَهُورًا﴾^(٢) . والثاني لما فيه كلفة ، ولهذا ذكر في الدنيا ، نحو : ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٣) . وقال الراغب : الإسقاء أبلغ من السقى ؛ لأنَّ الإسقاء أن يجعل له ما يستقى منه ، ويشرب . والسقى أن يعطيه ما يشرب .

ومن ذلك عمل وفعل ؛ فالأول لما كان مع امتداد زمان ؛ نحو : ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ﴾^(٤) . ﴿تَمَّا عَمِلَتْ آيَاتُنَا﴾^(٥) ؛ لأنَّ خلق الأنعام والثمار والزروع بامتداد . والثاني بخلافه ؛ نحو : ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأُحْتَبِ الْفِيلِ﴾^(٦) . ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَاقِ﴾^(٧) . ﴿فَعَلْنَا بِهِ﴾^(٨) ؛ لأنها إهلاكات وقعت من غير بقاء . ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾^(٩) ؛ أى في طرفة عين . ولهذا عبر بالأول في قوله : ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾^(١٠) حيث كان المقصود المثابرة عليها لا الإتيان بها مرة أو بسرعة . وبالثاني

(٢) مريم : ٧٩

(٣) الإنسان : ٢١

(٤) الجن : ١٦

(٥) سبأ : ١٣

(٦) يس : ٧١

(٧) الفيل : ١

(٨) الفجر : ٦

(٩) إبراهيم : ٤٥

(١٠) النحل : ٥٠

(١١) البقرة : ٢٥

في قوله : ﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ﴾^(١) حيث كان بمعنى سارعوا ، كما قال : ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ . وقوله : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾^(٢) حيث كان القصد يأتون بها على سرعة من غير توانٍ .

ومن ذلك القعود والجلوس^(٣) ؛ فالأول لما فيه لين ، بخلاف الثاني ؛ ولهذا يقال قواعد البيت ، ولا يقال جَوَالسه للزومها ولبشها ، ويقال جلس الملك ولا يقال قعده ؛ لأن مجالس الملوك يستحب فيها التخفيف ؛ ولهذا استعمل الأول في قوله : ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾^(٤) للإشارة إلى أنه لا زوال له ، بخلاف : ﴿تَفْسَحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾^(٥) ؛ لأنه يجلس فيه زمانا يسيرا .

ومن ذلك التمام والكمال ، وقد اجتمعا في قوله : ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(٦) ؛ ف قيل الإتمام لإزالة نقصان الأصل ، والإكمال لإزالة نُقصان العوارض بعد تمام الأصل ؛ ولهذا كان قوله تعالى : ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾^(٧) أحسن من «تامة» ؛ لأن التمام من العدد قد علم ؛ وإنما نفى احتمال نُقص في صفاتها . وقيل ثم يشعر بحصول نقص قبله ، وكمل لا يشعر بذلك . وقال العسكري :

(٣) البقرة : ١٤٨

(١) الحج : ٧٧

(٢) المؤمنون : ٤

(٤) قال علماء فقه اللغة لا يكون القعود إلا من قيام ولا يكون الجلوس إلا من اضطجاع

(٦) المجادلة : ١١

(٥) القمر : ٥٥

(٧) البقرة : ١٩٦

(٨) المائدة : ٣

الكمال اسم لاجتماع أبعاض الموصوف به . واتمام اسم للجزء الذى يتم به الموصوف ، ولهذا يقال للقافية تمام البيت ، ولا يقال كماله . ويقولون البيت بكماله أى باجتماع .

ومن ذلك الإعطاء والإيتاء ؛ قال الخوى : لا يكاد اللغويون يفرقون بينهما ، وظهر لى بينهما فرق يبنىء عن بلاغة كتاب الله ؛ وهو أنَّ الإيتاء أقوى من الإعطاء فى إثبات مفعوله ؛ لأنَّ الإعطاء له مطاوع ، تقول : أعطانى فعطوتُ ، ولا يقال فى الإيتاء : أتانى فأتيت ؛ وإنما يقال أتانى فأخذت . والفعل الذى له مطاوع أضعفُ فى إثبات مفعوله من الذى لا مطاوع له ، لأنك تقول : قطعته فانقطع ، فيدلُّ على أنَّ فعل الفاعل كان موقوفاً على قبول فى المحل ، لولاه ما ثبت المفعول . ولهذا يصح قطعته فما انقطع . ولا يصح فيما لا مطاوع له ذلك ؛ فلا يجوز ضربته فانضرب ، أو فما انضرب ، ولا قتلته فانقتل ولا فما انقتل ؛ لأن هذه أفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعولُ فى المحل ، والفاعلُ مستقلٌّ بالأفعال التى لا مطاوع لها ، فالإيتاء أقوى من الإعطاء .

قال : وقد تفكرت فى مواضع من القرآن فوجدتُ ذلك مراعى ؛ قال تعالى : ﴿ثَوْنِي الْمَلِكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكِ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾^(١) ؛ لأن الملك شىء عظيم لا يعطاه إلا مَنْ له قوة ، وكذا قوله : ﴿يُؤْتِي

(١) آل عمران : ٢٦

الْحَكَمَ مَعَهُمْ يَسَاءً ﴿١٠﴾ . ﴿إِنَّا آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ﴾ ﴿١١﴾ ؛ لعظم القرآن وشأنه : وقال : ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ﴿١٢﴾ ؛ لأنه مورود في الموقف مُرتحل عنه قريباً إلى منازل العزّ في الجنة ، فعبر فيه بالإعطاء ؛ لأنه يُترك عن قرب ، وينتقل إلى ما هو أعظم منه . وكذا ، ﴿يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ ﴿١٣﴾ ، لما فيه من تكرّر الإعطاء والزيادة إلى أن يرضى كلّ الرضا ، وهو مفسر أيضاً بالشفاعة ، وهي نظير الكوثر في الانتقال بعد قضاء الحاجة منه . وكذا ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْفَهُ﴾ ﴿١٤﴾ ، لتكرّر حدوث ذلك باعتبار الموجودات ، حتى يعطوا الجزية ، لأنها موقوفة على قبول منّا ، وإنما يعطونها عن كُره .

فائدة

قال الراغب : خصي دفع الصدقة في القرآن بالإيتاء ، نحو : ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ ﴿١٥﴾ ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ ﴿١٦﴾ ؛ قال : وكل موضع ذكر في وصف الكتاب «آتيناه» فهو أبلغ من كل موضع ذكر فيه «أوتوا» ، لأن أوتوا قد يقال إذا أوتى من لم يكن منه قبول ، وآتيناهم يقال فيمن كان منه قبول .

(١) البقرة : ٢٦٩

(٢) الحجر : ٨٧

(٣) الكوثر : ١

(٤) طه : ٥٠

(٥) الضحى : ٥

(٦) البقرة : ١٧٧

(٧) البقرة : ٢٧٧

ومن ذلك السَّنة والعام ؛ قال الراغب : الغالب استعمال السَّنة في الحَوَل الذى فيه الشَّدة والجذب ، ولهذا يعبر عن الجذب بالسنة . والعام ما فيه الرخاء والخصب ؛ وبهذا تظهر التَّكْنَةُ في قوله ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا نَحْمِسِينَ عَامًا ﴾ ^(١) حيث عبر عن المستثنى بالعام ، وعن المستثنى منه بالسنة .

قاعدة في السؤال والجواب

الأصل في الجواب أن يكون مطابقاً للسؤال إذا كان السؤال متوجهاً . وقد يعدل في الجواب عما يقتضيه السؤال تنبيهاً على أنه كان من حق السؤال أن يكون كذلك ، ويسميه السكاكي الأسلوب الحكيم . وقد يجيء الجواب أعم من السؤال للحاجة إليه في السؤال . وقد يجيء أُنْقَصَ لاقتضاء الحال ذلك .

مثال ما عدل عنه قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَلْهِةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَيِّجِ ﴾ ^(٢) . سألو عن الهلال لِمَ يَبْدُو رَقِيقًا مثل الخيط ، ثم يتزايد قليلاً قليلاً حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ ؟ فأجيبوا ببيان حكمة ذلك تنبيهاً على أن الأهمَّ السؤال عن ذلك لا ما سألو عنه . كذا قال السكاكي ومن أتى بعده ، واسترسل التفتازاني في الكلام إلى أن قال : ليسوا ممن يطلع على دقائق الهيئة بسهولة .

(٢) البقرة : ١٨٩

(١) العنكبوت : ١٤

وأقول : لست تشعري من أين لهم أن السؤال وقع عن غير ما حصل
الجواب به ! وما المانع من أن يكون إنما وقع عن حكمة ذلك ليعلموها ،
فإن نَظَم الآية محتمل لذلك ، كما أنه محتمل لما قالوه . والجواب ببيان
الحكمة دليل على ترجيح الاحتمال الذي قلناه ، وقرينة تُرشد إلى
ذلك ؛ إذ الأصل في الجواب المطابقة للسؤال ، والخروج عن الأصل
يحتاج إلى دليل ، ولم يرد بإسنادٍ لا صحيح ولا غيره أن السؤال وقع عما
ذكروه ؛ بل ورد ما يؤيد ما قلناه ، فأخرج ابن جرير ، عن أبي العالية ،
قال : بلغنا أنهم قالوا : يا رسول الله ، لم خلقت الأهلّة ؟ فأنزل الله :
﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ ﴾ ، فهذا صريح في أنهم سألوه عن حكمة ذلك
لا عن كيفية من جهة الهيئة ، ولا يظنّ ذو دين بالصحابة الذين هم أدقُّ
فهما ، وأغزر علما ، أنهم ليسوا ممن يطلع على دقائق الهيئة بسهولة ،
وقد اطلع عليها آحاد العجم الذين أطبق الناس على أنهم أبلد أذهانا من
العرب بكثير . هذا لو كان للهيئة أصل معتبر ، فكيف وأكثرها فاسد
لا دليل عليه .

وقد صُنِّفَت كتابا في نَقْض أكثر مسائلها بالأدلة الثابتة عن رسول
الله ﷺ الذي صعد إلى السماء ورآها عيانا ، وعلم ما حوِّثه من
عجائب الملكوت بالمشاهدة ، وأتاه الوحي من خالقها ، ولو كان
السؤال وقع عما ذكروه لم يتمتع أن يجابوا عنه بلفظ يصل إلى أفهامهم ،
كما وقع ذلك لما سألوا عن الهجرة وغيرها من الملكوتيات .

نعم المثال الصحيح لهذا القسم جواب موسى لفرعون حيث قال : ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾^(١) ؛ لأنه^(٢) سؤال عن الماهية أو الجنس . ولما كان هذا السؤال في حقّ البارئ تعالى خطأ ، لأنه لا جنس له ، فيذكر ولا تذكر ذاته ، عدل إلى الجواب بالصواب ببيان الوصف المرشد إلى معرفته ؛ ولهذا تعجّب فرعون من عدم مطابقته للسؤال ؛ فقال ﴿أَلَا تَسْتَمْعُونَ﴾^(٣) : أى جوابه الذى لم يطابق السؤال ، فأجاب موسى : ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾^(٤) المتضمن إبطال ما يعتقدونه من ربوبية فرعون نصاً ، وإن كان دخل في الأول ضمناً إغلاظاً ؛ زاد فرعون في الاستهزاء به ، فلما رآهم موسى لم يتفطنوا وأغلظ في الثالث بقوله : ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥) .

ومثال الزيادة في الجواب قوله تعالى : ﴿قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾^(٦) في جواب ﴿مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾^(٧) . وقول موسى : ﴿هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾^(٨) في جواب : ﴿وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَمُوسَى﴾^(٩) . زاد في الجواب استلذاً لهذا بخطاب الله .

(١) الشعراء : ٢٣ ، ٢٤ (٢) في الالتئان : لأن «ما» سؤال

(٣) الشعراء : ٢٥ (٤) الشعراء : ٢٦

(٥) الشعراء : ٢٨ (٦) الأنعام : ٦٤

(٧) الأنعام : ٦٣ (٨) طه : ١٨ (٩) طه : ١٧

وقول قوم إبراهيم : ﴿ نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَصِيفِينَ ﴾ (١) في جواب : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٢) ؟ زاد في الجواب إظهارا للابتهاج بعبادتها والاستمرار على مواظبتها ليزداد غيظ السائل .

ومثال النقص منه قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِّلَهُ ﴾ (٣) في جواب : ﴿ أَنْتَ بَقَرَانِ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ ﴾ (٤) ، أجاب عن التبديل دون الاختراع .

قال الزمخشري (٥) : لأن التبديل في إمكان البشر دون الاختراع ، فطوى ذكره للتنبيه على أنه سؤال محال . وقال غيره : التبديل أسهل من الاختراع ، وقد نفى إمكانه فالاختراع أولى .

تنبيه

قد يُعَدَّل عن الجواب أصلاً إذا كان السائل قصده التعنيت ؛ نحو : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ (٦) - قال صاحب الإيضاح : إنما سأل اليهود تعجيزاً أو تغليظاً ؛ إذ كان الروح يقال بالاشتراك على روح الإنسان ، والقرآن ، وعيسى وجبريل ، وملك آخر ، وصنف من الملائكة ، فقصده اليهود أن يسألوه ، فبأى مسمى أجابهم قالوا : ليس هو ، فجاءهم الجواب مجملاً ، وكان هذا الإجمال كينداً يردُّ به كيدهم .

(١) الشعراء : ٧١

(٢) الشعراء : ٧٠

(٣) يونس : ١٥

(٤) الإسراء : ٥٠

(٥) الكشف : ١ - ٤١٧

قاعدة

قيل أصل الجواب أن يُعَادَ فيه نفس السؤال ، ليكون وفقه نحو : ﴿أَوَلَيْكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ ؟ قَالَ أَنَا يُوسُفُ﴾^(١) ؛ فأنا في جوابه هو «أنت» في سؤالهم ، وكذا ﴿أَفَرَزْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ قَالُوا أَفَرَزْنَا﴾^(٢) ؛ فهذا أصله ؛ ثم إنهم أتوا عِوَضَ ذلك بحروف الجواب اختصاراً وترك التكرار .

وقد يحذف السؤال ثقةً بفهم السامع بتقديره ؛ نحو : ﴿لَمْ يَلَمْ يَلَمْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُو أَنَّهُ يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُهُ؟ قُلِ اللَّهُ يَبْدُو أَنَّهُ يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾^(٣) . فإنه لا يستقيم أن يكون السؤال والجواب من واحد ، فتعين أن يكون «قل الله» جواب سؤال ، فكأنهم سألوا لما سمعوا ذلك : مَنْ يَبْدُو أَنَّهُ يَخْلُقُ ثُمَّ يُعِيدُهُ ؟

قاعدة

الأصل في الجواب أن يكون متساوياً للسؤال ؛ فإن كان جملة اسمية فينبغي أن يكون الجواب كذلك ، ويحيى كذلك في الجواب المقدر ، إلا ابن مالك قال : قولك زيد - في جواب مَنْ قرأ : إنه من

(٢) آل عمران : ٨١

(١) يوسف : ٩٠

(٣) يونس : ٣٤

باب حَذَفِ الْفِعْلِ ، عَلَى جَعْلِ الْجَوَابِ جُمْلَةً فَعْلِيَّةً . قَالَ : وَإِنَّمَا قُدِّرَتْهُ
كَذَلِكَ لَا مُبْتَدَأَ مَعَ احْتِمَالِهِ ، جَزْئِيًّا عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الْأَجْوِبَةِ إِذَا قَصَدُوا
تَمَامَهَا ؛ قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَنْ يُخَيِّ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ . قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي
أَنْشَأَهَا ^(١) . وَلَوْ أَنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ^(٢) . ﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ؟ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ
الطَّيِّبَاتُ ^(٣) . فَلَمَّا أَتَى بِالْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ مَعَ فَوَاتٍ مُشَاكِلَةِ السُّؤَالِ عُلِمَ
أَنْ تَقْدِيرَ الْفِعْلِ أَوَّلَى .

قَالَ ابْنُ الزَّمَلَكَانِيِّ فِي الْبِرْهَانِ : أَطْلَقَ النُّحَوِيُّونَ الْقَوْلَ بِأَنْ زَيْدًا فِي
جَوَابِ مَنْ قَامَ ؟ فَاعِلٌ عَلَى تَقْدِيرِ قَامَ زَيْدٌ ، وَالَّذِي تَوَجَّهَ صِنَاعَةُ عِلْمِ
الْبَيَانِ أَنَّهُ مُبْتَدَأٌ ، لَوْجِهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا ... أَنَّهُ يَطَابِقُ الْجُمْلَةُ الْمَسْتَوِلُ بِهَا فِي الْأَسْمِيَّةِ ، كَمَا وَقَعَ التَّطَابُقُ
فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ ﴾ فِي
الْفَعْلِيَّةِ ، وَإِنَّمَا لَمْ يَقَعِ التَّطَابُقُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٤) ﴾ ؛ لِأَنَّهُمْ لَوْ طَابَقُوا لَكَانُوا مُقَرَّرِينَ بِالْإِنْزَالِ وَهُمْ مِنْ
الْإِذْعَانِ بِهِ عَلَى مَفَاوِزِ .

الثَّانِي - أَنَّ الْبَسْطَ لَمْ يَقَعْ عِنْدَ السَّائِلِ إِلَّا فِيمَنْ فَعَلَ الْفِعْلَ ، فَوَجِبَ
أَنْ يَتَقَدَّمَ الْفَاعِلُ فِي الْمَعْنَى ، لِأَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ غَرَضُ السَّائِلِ . وَأَمَّا الْفِعْلُ

(٢) الزخرف : ٩

(١) البس : ٧٨ ، ٧٩

(٤) النحل : ٣٠

(٣) المائدة : ٤

فمعلوم عنده ، ولا حاجة به إلى السؤال عنه ، فجرى أن يقع في
الأواخر التي هي محل التكلمات والفضلات .

وأشكل على هذا : ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾^(١) - في جواب
﴿أَلَمْ تَفْعَلْ هَذَا﴾^(٢) ؟ فإن السؤال وقع عن الفاعل لا عن الفعل ،
فإنهم لم يستفهموه عن الكسر ، بل عن الكاسر ، ومع ذلك صدر
الجواب بالفعل .

وأجيب بأن الجواب مقدرٌ دلٌّ عليه السياق ، إذ «بل» لا يصلح
أن يصدر بها الكلام ، والتقدير : ما فعلته ، بل فعله .

قال الشيخ عبد القاهر : وحيث كان السؤال ملفوظاً به فالأكثر
ترك الفعل في الجواب والانتصار على الاسم وحده ، وحيث كان
مضمراً فالأكثر التصريح به لضعف الدلالة عليه . ومن غير الأكثر :
﴿يَسِّحْ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ، رِجَالٌ﴾^(٣) - في قراءة البناء
للمفعول .

(١) الأنبياء : ٦٣

(٢) الأنبياء : ٦٢

(٣) الزور : ٣٦ ، ٣٧ ، وقراءة حفص : يسبح - بكسر الباء

قاعدة

أخرج البزار عن ابن عباس ، قال : ما رأيتُ قوماً خيراً من أصحاب محمد ، ما سألوه إلا عن اثنتي عشرة مسألة ، كلها في القرآن .

وأورده الإمام الرازي بلفظ أربعة عشر حرفاً . وقال : منها ثمانية في البقرة : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ﴾ ^(١) ، ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ ﴾ ^(٢) . ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ ﴾ ^(٣) . ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ﴾ ^(٤) . ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ ^(٥) . ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ﴾ ^(٦) . ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ؟ قُلْ الْغَوْ ﴾ ^(٧) . ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيزِ ﴾ ^(٨) . قال : والتاسع : ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ ﴾ ^(٩) في المائدة . والعاشر : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ ^(١٠) . والحادي عشر : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ :

(١) البقرة : ١٨٦	(٢) البقرة : ١٨٩
(٣) البقرة : ٢١٥	(٤) البقرة : ٢١٧
(٥) البقرة : ٢١٩	(٦) البقرة : ٢٢٠
(٧) البقرة : ٢١٩	(٨) البقرة : ٢٢٢
(٩) المائدة : ٤	(١٠) الأنفال : ١

السَّاعَةَ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿١١﴾ والثاني عشر : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ ﴿١٢﴾ . والثالث عشر : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ ﴿١٣﴾
والرابع عشر : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ﴾ ﴿١٤﴾ .

قلت : السائل عن الروح ، وذى القرنين مشركو مكة أو اليهود ، كما في أسباب النزول لا الصحابة ، فالخالص اثنا عشر كما صحت به الرواية .

فائدة

قال الراغب : السؤال إذا كان للتعريف تعدى إلى المفعول الثاني ؛ تارة بنفسه ، وتارة بعن ، وهو أكثر ، نحو ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ ﴿١٥﴾ وإذا كان لاستدعاء مأل فإنه يعدى بنفسه أو بمن ، وبأنفسه أكثر ؛ نحو : ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتْنَعًا فَسَعَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ ﴿١٦﴾ . ﴿وَسَعَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ ﴿١٧﴾ . ﴿وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ ﴿١٨﴾ .

(١٢) طه : ١٠٥

(١٤) الكهف : ٨٣

(١٧) المتحنة : ١٠

(١١) التازعات : ٤٢

(١٣) الإسراء : ٨٥

(١٥) الإسراء : ٨٥

(١٦) الأحزاب : ٥٣

(١٨) النساء : ٣٢

قاعدة

في الخطاب بالاسم والخطاب بالفعل

الاسم يدل على الثبوت والاستمرار ، والفعل يدل على التجدد والحدوث ، ولا يحسن وضع أحدهما موضع الآخر ؛ فمن ذلك : قوله : ﴿ وَكَلَبَهُمْ بِسِطٍ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ ﴾^(١) ، لو قيل «يسسط» لم يؤد الغرض ، لانه يؤذن بمزاولة الكلب البسطة ، وأنه يتجدد له شيئاً بعد شيء ، فباسط أشعر بثبوت الصفة . وقوله : ﴿ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ ﴾^(٢) ، لو قيل : رازقكم لفات ما أفاده الفعل من تجدد الرزق شيئاً بعد شيء ؛ ولهذا جاء الفعل^(٣) في صورة المضارع ، مع أن العامل الذي يفيد ماضٍ ؛ نحو : ﴿ وَجَاءَ آبَاكُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾^(٤) ؛ إذ المراد أن يفيد صورة ما هم عليه وقت المجيء ، وأنهم آخذون في البكاء يجددونه شيئاً بعد شيء ، وهو المستى تحكاية الحال الماضية ، وهذا هو سر الإعراض عن اسم الفاعل والمفعول ؛ ولهذا أيضا عبر بالذين ينفقون ، ولم يقل المنفقون ، كما قبل

(١) الكهف : ١٨

(٢) فاطر : ٣

(٣) في الأنفان (٢ - ٣١٧) : جاءت الحال

(٤) يوسف : ١٦

المؤمنون والمتقون ؛ لأنَّ النفقة أمرٌ فعليٌّ شأنه الانقطاع والتجدد ، بخلاف الإيمان ، فإنَّ له حقيقةً تقوم بالقلب يدوم مقتضاها . وكذلك التقوى والإسلام ، والصبر والشكر ، والهدى والضلال ، والعمى والبصر ، كلها لها مسمياتٌ حقيقية أو مجازية تستمرُّ ، وآثارُ تتجدد وتنقطع ، فجاءت بالاستعمالين .

وقال تعالى في آية الأنعام : ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾^(١) . قال الإمام فخر الدين : كما كان الاعتناء بإخراج الحي من الميت أشدَّ أُنَى فيه بالمضارع ليدلَّ على التجدد ، كما في قوله : **اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِرَبِّهِمْ**^(٢) .

تنبيهات

الأول : المراد بالتجدد في الماضي الحصول ، وفي المضارع أنَّ من شأنه أن يتكرر ويقع مرةً بعد أخرى ، صريح بذلك جماعة منهم الزمخشري^(٣) في قوله : **﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾** .

قال الشيخ بهاء الدين السبكي : وبهذا يتضح الجواب عما يذكر من نحو : علم الله كذا ؛ فإنَّ علم الله لا يتجدد ، وكذا سائر الصفات الدائمة التي يستعمل فيها الفعل .

(٢) البقرة : ١٥

(١) الأنعام : ٩٥

(٣) الكشف : ١ - ٢٨

وجوابه أن معنى علم الله كذا وقع علمه في الزمن الماضي ، ولا يلزم أنه لم يكن قبل ذلك ؛ فإن العلم في زمن ماضٍ أعم من المستمر على الدوام قبل ذلك الزمن وبعده وغيره ؛ ولهذا قال تعالى - حكاية عن إبراهيم : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿١﴾ ... الآيات ؛ فأق بالماضي في الخلق ، لأنه مفروغ منه ، وبالمضارع في الهداية والإطعام والإسقاء والشفاء ، لأنها متكررة متجددة تقع مرة أخرى .

الثاني : مضمرة الفعل فيما ذكر كمظهره ، ولهذا قالوا : إن سلام الخليل أبلغ من سلام الملائكة حيث : ﴿ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾ (٢) ؛ فإن نصب سلاماً إنما يكون على إرادة الفعل ؛ أى سلمنا سلاماً . وهذه العبارة مؤذنة بحدوث التسليم منهم ؛ إذ الفعل متأخر عن وجود الفاعل ، بخلاف سلام إبراهيم ، فإنه مرتفع بالابتداء فاقتضى الثبوت على الإطلاق ، وهو أولى مما يعرض له الثبوت ، فكأنه قصد أن يحييهم بأحسن مما حيّوه به .

الثالث : ما ذكرناه من دلالة الاسم على الثبوت والفعل على التجدد والحدوث هو المشهور عند أهل البيان ، وقد أنكره أبو المطرف بن عميرة في كتاب التحويلات على التبيان لابن الزمكاني ، وقال : إنه غريب لا مستند له ؛ فإن الاسم إنما يدل على معناه فقط ، أما كونه يثبت المعنى للشيء فلا ؛ ثم أورد قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ

(٢) هود : ٦٩

(١) الشعراء : ٧٨ ، ٧٩

ذَلِكَ لِمَجِئِهِمْ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ^(١) وقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ﴾^(٢) وَالَّذِينَ هُمْ بِعَابَتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ^(٣) وقال ابن المنير : طريقة العربية تلوين الكلام ، ومحجى الفعلية تارة والاسمية أخرى من غير تكلف لما ذكروه ، وقد رأينا الجملة الفعلية تصدر من الأقوياء الخالص اعتماداً على أن المقصود حاصل بدون التأكيد ، نحو : ﴿رَبَّنَا آمَنَّا﴾^(٤) ولا شيء بعد ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ﴾^(٥) وقد جاء التأكيد في كلام المنافقين ، فقالوا : ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾^(٦) .

قاعدة

في المصدر

قال ابن عطية : سبيل الواجبات الإتيان بالمصدر مرفوعاً ؛ كقوله : ﴿فَلْيَمْسِكْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِجْ بِإِحْسَنِ﴾^(٧) . ﴿فَأَتْبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنِ﴾^(٨) . وسبيل المندوبات الإتيان به منصوباً ؛ كقوله : ﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾^(٩) ؛ ولهذا اختلفوا : هل كانت الوصية للزوجات واجبة لاختلاف القراءة في قوله تعالى :

(٢) المؤمنون : ١٥ ، ١٦

(٣) المؤمنون : ٥٧ ، ٥٨ راجع تفسير القرطبي (١٥/٣٣٦)

(٤) آل عمران : ٥٣ (٥) البقرة : ٢٨٥

(٦) البقرة : ١١ (٧) البقرة : ٢٢٩

(٨) البقرة : ١٧٨ (٩) محمد : ٤

﴿وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ﴾^(١) - بالرفع والنصب ؟

قال أبو حيان : والأصل في هذه التفرقة قوله تعالى : ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ...﴾^(٢) ؛ فإنَّ الأول مندوب ، والثاني واجب ؛ والنكتة في ذلك أنَّ الجملة الاسمية أُوكِّدَ وأثبت من الفعلية .

قاعدة

في العطف

هو ثلاثة أقسام : عطف على اللفظ ، وهو الأصل ؛ وشَرْطُهُ إمكانُ توجُّهِ العاملِ إلى المعطوف .

وعطف على المحل ، وله شروط ثلاثة :
أحدها إمكانُ ظهورِ ذلك المحلِّ في الفصيح ؛ فلا يجوز مررتُ يزيد
وعمرأ ، لأنه لا يجوز مررت زيدا .

الثاني - أن يكونَ الموضعُ بحقِّ الأصالة ، فلا يجوز : هذا الضارب
زيدا وأخيه ؛ لأنَّ الأصلَ المستوفى لشروط العمل ، والأصلَ إعماله
لا إضافته .

الثالث - وجود المحرز ، أي الطالب لذلك المحل ، فلا يجوز إن
زيدا وعمرأ قاعدان ؛ لأنَّ الطالبَ لرفع عمرو هو الابتداء ، وقد زال
بدخول «إن» .

(٢) هود : ٦٩

(١) البقرة : ٢٤٠

ويخالف في هذا الشرط الكسائي مستدلاً بقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ﴾ ^(١) ... الآية وأجيب بأن خير «إن» فيها محذوف ، أى مأجورون ، أو آمنون ، ولا تختص مراعاة الموضع بأن يكون عامل ^(٢) اللفظ زائدا . وقد أجاز الفارسي في قوله : ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ^(٣) أن يكون يوم القيامة عطفا على محل هذه .

وعطف التوهم ؛ نحو : ليس زيد قائماً ولا قاعيد - بالخفض ، على توهم دخول الباء في الخبر . وشرط جوازه صحة دخول ذلك العامل المتوهم ، وشرط حسنه كثرة دخوله هناك . وقد وقع هذا العطف في المجرور في قول زهير ^(٤) :

بدا لي أنى لستُ مُدْرِكُ ماضى ولا سابق شيئا إذا كان جائيا
وفي المجرور في قراءة غير أبى عمرو : ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ
قَرِيبٍ فَأُصَدِّقَ وَأَكُنْ﴾ ^(٥) : خرجه الخليل وسيبويه على أنه عطف على التوهم ، لأن معنى «لولا أخرتني فأصدق» ومعنى أخرنى أصدق واحد . وقراءة قبل : ﴿إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ﴾ ^(٦) خرجه الفارسي عليه ؛ لأن من الموصولة فيها معنى الشرط . وفي المنصوب في قراءة

(١) المائدة : ٦٩

(٢) في الاثنان : العامل في اللفظ

(٣) هود : ٦٠

(٤) ديوانه : ٢٨٧

(٥) المنافقون : ١٠

(٦) يوسف : ٩٠

حمزة وابن عامر : ﴿رَحَفَا مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ﴾^(١) : إنه عطف على معنى ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾^(٢) ؛ وهو إنا خلقنا الكواكب في السماء الدنيا زينة للسماء .

وقال بعضهم في قراءة : ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾^(٣) إنه على معنى ودُّوا أن تدهن .

وقيل في قراءة حفص : ﴿لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابِ﴾^(٤) أَسْبَبَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ^(٥) - بالنصب : إنه عطف على معنى لعلى أن أبلغ ؛ لأن خبر لعل يقتضيان أن كثيراً . وقيل في قوله تعالى : ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ﴾^(٦) : إنه على تقدير ليشركم وليذيقكم .

تنبیه

ظنُّ ابنِ مالك أن المراد التوهم الغلط ، وليس كذلك ، كما تنبّه عليه أبوحيان وابن هشام ، بل هو مقصود^(٧) نصوص ، والمراد منه

(٢) الصافات : ٦

(١) الصافات : ٧

(٤) غافر : ٣٦ ، ٣٧

(٣) القلم : ٩

(٦) في الالتفات : مقصد

(٥) الروم : ٤٦

عطف على المعنى ، أى جَوَزَ العربىُّ فى ذهنه ملاحظة ذلك المعنى فى المعطوف عليه ، لا أنه غلط فى ذلك ، كان الأدب أن يقال فى مثل ذلك فى القرآن : إنه عطف على المعنى .

مسألة

اختلف فى جواز عطف الخبر على الإنشاء وعكسه ، فمنعه البياضيون وابن مالك وابن عصفور ، ونقله عن الأكرمين ، وأجازه الصفار وجماعة مستدلين بقوله تعالى : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴿١﴾ » فى سورة البقرة « وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ » فى سورة الصف . وقال الزمخشري (٣) فى الأولى : ليس المعتمد بالعطف الأمر حتى يطلب له مشاكل ، بل المراد عطف جملة ثواب المؤمنين على جملة ثواب الكافرين . وفى الثانية - أن العطف على تؤمنون ، لأنه بمعنى آمنوا . وردُّ بأن الخطاب به للمؤمنين . و بـ « بشر » للنبي صلى الله عليه وسلم ، وبأن الظاهر فى « يؤمنون » أنه تفسير للتجارة لا طلب ، وقال السكاكى : الأمران معطوفان على « قل » مقدره قبل يأتيها ، وحذف القول كثير .

(٢) الصف : ١٣

(١) البقرة : ٢٥

(٣) الكشف : ١ - ٤٢

مسألة

اختلف في جواز عطف الاسمية على الفعلية وعكسه ، فالجمهور على الجواز ، وبعضهم على المنع ، ولقد لهج به الرازي في تفسيره كثيرا ، وردَّ به على الحنفية القائلين بتحريم أكل متروك التسمية أخذاً من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْثَالَهُنَّ كَمَا أَكَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِنَّ وَإِنَّهُنَّ لَفَاسِقٌ ﴾^(١) . فقال : هي حجة للجواز لا للحرمة ، وذلك أن الواو ليست عاطفة لتحالف الجملتين بالاسمية والفعلية ، ولا للاستئناف ، لأن أصل الواو أن تربط ما بعدها بما قبلها ، فبقي أن تكون للحال ، فتكون جملة الحال مقيدة للنهي . والمعنى : لا تأكلوا منه في حال كونه فسقا . ومفهومه جواز الأكل إذا لم يكن فسقا ، والفسق قد فسره الله تعالى بقوله : ﴿ أَوْ فَسَقًا أَهْلَ بُعْدٍ لِلَّهِ عَلَيْهِ ﴾^(٢) . فالمعنى لا تأكلوا منه إذا سُمِّيَ عليه غير الله . ومفهومه : فكلوا منه إذا لم يسمَّ عليه غير الله تعالى . قال ابن هشام : ولو أبطل العطف بتخالف الجملتين بالإنشاء والخبر لكان صوابا .

(١) الأنعام : ١٢١

(٢) الأنعام : ١٤٥

مسألة

اختلف في جواز العطف على معمولي عاملين ، فالمشهور عن سيويه المنع ، وبه قال الميرد وابن السراج وابن هشام . وجوزّه الأخفش والكسائي والزجاج . وخرج عليه قوله تعالى : « إِن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ »^(١) إلى قوله : « وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » - فيمن نصب آيات الأخيرة .

مسألة

اختلف في جواز العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار ، فالجمهور من البصريين على المنع ، وبعضهم والكوفيون على الجواز ، وخرج عليه قراءة حمزة : « وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ »^(٢) وقال أبو حيان في قوله : « وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرَ بِهِ المسجد الحرام » : إن المسجد معطوف على ضمير به ، وإن لم يعد الجار قال : والذي نختاره جواز ذلك ، لوروده في كلام العرب كثيرا نظما ونثرا ، قال : ولسنا مبتدعين باتباع جمهور البصريين ، بل نتبع الدليل . والله الموفق .

(٢) النساء : ١

(١) الجاثية : ٣ - ٥

الفهرس

- ٣ المقدمة ●
- ٧ ترجمة الإمام السيوطى ●
- ١٠ مؤلفات السيوطى ●
- ١٧ قواعد مهمة يحتاج المفسر إلى معرفتها ●
- ١٨ مرجع الضمير ●
- ٢٢ قاعدة ●
- ٢٤ ضمير الفصل ●
- ٢٥ ضمير الشأن والقصة ●
- ٣٠ قاعدة التذكير والتأنيث ●
- ٣٢ قاعدة فى التعريف والتكثير ●
- ٣٩ قاعدة أخرى تتعلق بالتعريف والتكثير ●
- ٤٥ قاعدة فى الأفراد والجمع ●
- ٥٣ قاعدة ألفاظ يظن بها الترادف وليست منه ●
- ٦٠ قاعدة فى السؤال والجواب ●
- ٦٩ قاعدة فى الخطاب بالإسم والخطاب بالفعل ●
- ٧٢ قاعدة فى المصدر ●
- ٧٣ قاعدة فى العطف ●

مطابق الاصل
بشرک الاسلام است الشرع

